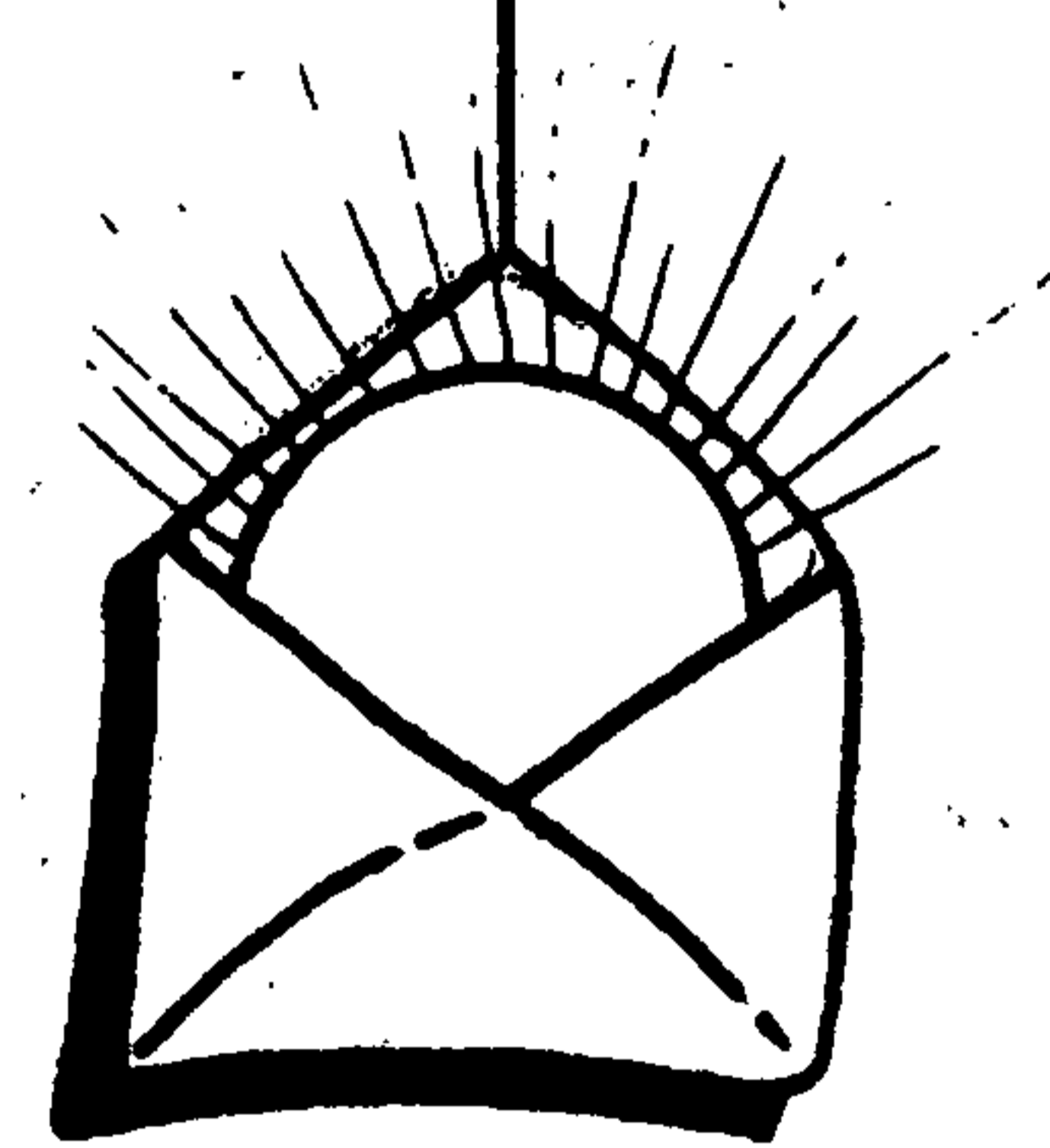
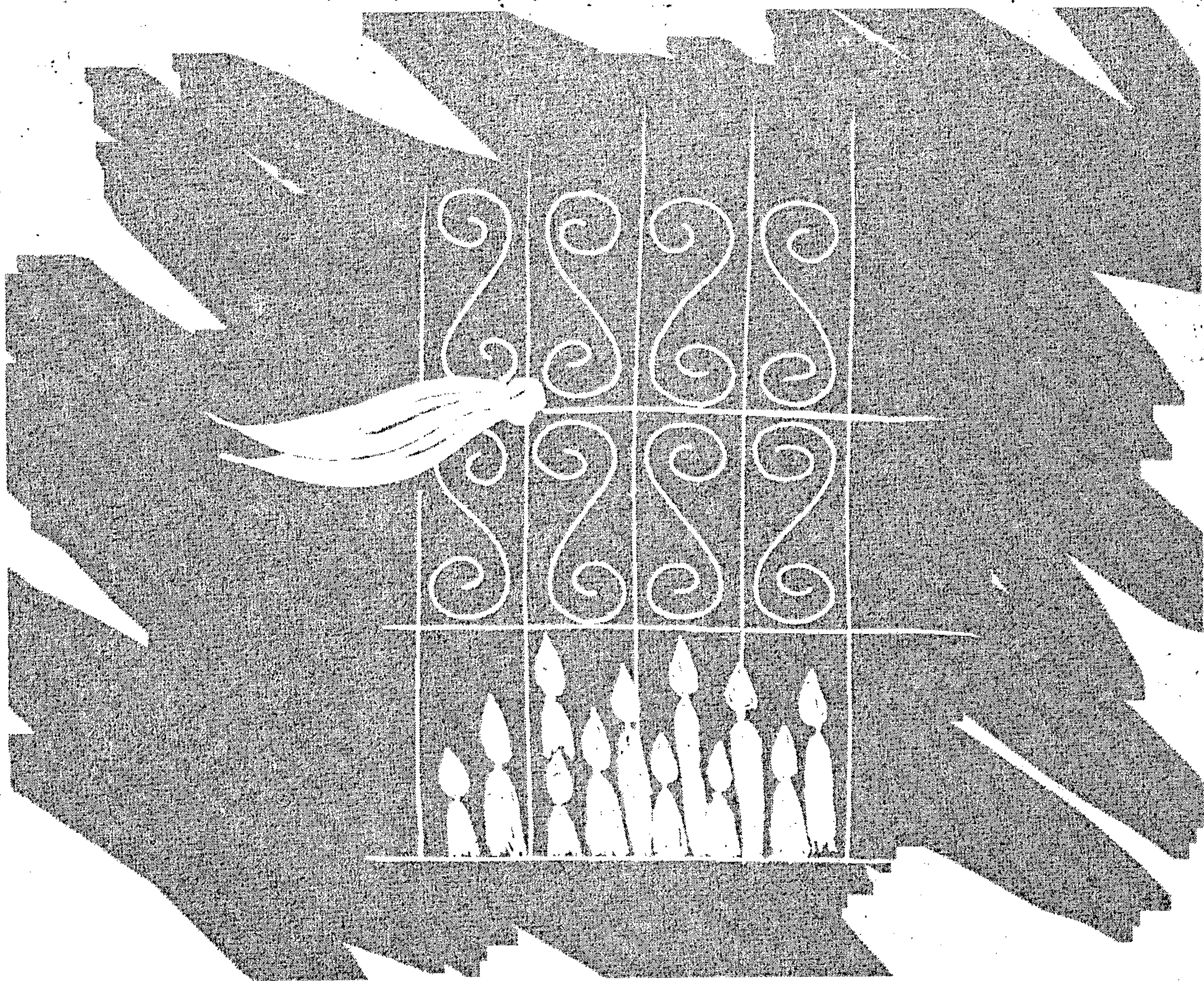


اشاره:

اصل امامت، باور همگانی مسلمانان بوده و هست. دلائل نقلی و عقلی و جامعه شناختی و... پشتوانه‌ی این باور است. رهاورد بیش‌تر این ادله، اثبات امامی است که دارای ملکه‌ی عصمت و معرفی شده از جانب خدا است. از آن جا که مشرب عقل، مورد تأیید شرع و مقبول همگان است، این نوشتار، به طرح و ارزیابی قاعده‌ی لطف به عنوان یک رویکرد عقلی بر ضرورت وجود امام می‌پردازد.

رویکرد عقلی بر ضرورت وجود امام (قاعده‌ی لطف)

رحیم لطیفی



انظار

۶۴

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

قاعده‌ی لطف و امامت

از آن جا که خردورزی، در پیدایش و استمرار عقیده، سهم بسزایی دارد و چه بسا تزریق یک باور از راه تقلید و یا اکراه ممکن نباشد، اهمیّت کنکاش از ریشه‌های امام باوری، آشکار می‌شود. دانشمندان زیادی، هر کدام، بر پایه‌ی تخصصی که دارند، دلائلی آورده‌اند تا ثابت کنند که انسان و جامعه‌ی انسانی، همواره، نیازمند پیشوای الهی است.^۱

این نوشتار در حدّ توان، به طرح، توضیح و بررسی برخی از آن دلائل می‌پردازد. آن دلائل، این چنین‌اند:

- ۱- برهان لطف؛ ۲- برهان عنایت؛ ۳- قاعده‌ی امکان اشرف؛ ۴- برهان علم حضوری؛ ۵- قاعده‌ی حُسن و قبح عقلی؛ ۶- احتیاج درونی؛ ۷- لازمه‌ی حرکت و کمال؛ ۸- اقتضای برهان نظم؛ ۹- جداناپذیری شریعت از رهبری الهی؛ ۱۰- اهداف عالی حکومت اسلامی؛ ۱۱- قلمرو حکومت اسلامی.

قاعده‌ی لطف

یکی از اصول و قواعد مهم در کلام عدلیه، «قاعده‌ی لطف» است که پس از قاعده‌ی «حسن و قبح عقلی» از بنیادی‌ترین قواعد کلامی به شمار می‌رود؛ زیرا، مسائل اعتقادی زیادی مستند به این قاعده هستند. وجوب تکلیف، بعثت، امامت، عصمت رهبران الهی،... از این قبیل است.

کاربرد این قاعده، منحصر در مباحث کلامی نیست، بلکه دامنه‌ی آن، مباحثی از علم اصول مانند حجیت اجماع^۲ را در نور دیده و به علم فقه هم مانند مباحث امر به معروف و نهی از منکر^۳ نفوذ کرده است.

نیز قاعده‌ی لطف، فقط، مورد توجه دانشمندان شیعی نیست، بلکه دانشمندان معتزلی، آن را پذیرفته^۴ و بر آن، اقامه‌ی برهان کرده‌اند و دانشمندان اشاعره به آن توجه وافری مبذول داشته‌اند.^۵

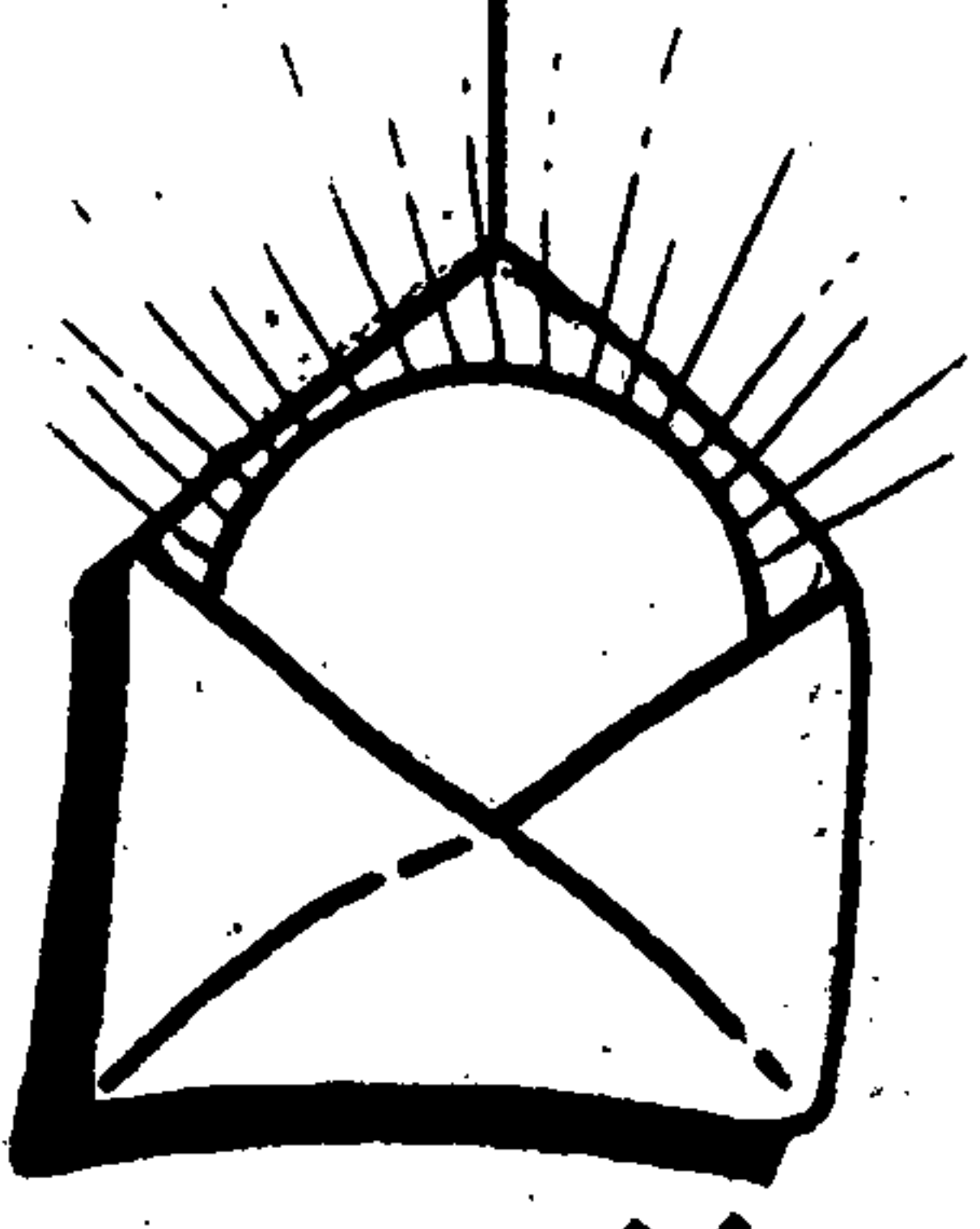
این قاعده، صرفاً، در میان اندیشه‌مندان مسلمان مطرح نبوده، بلکه پیش از آن، در کلام مسیحی، مورد گفت و گو قرار گرفته است. از جمله مفاهیم بسیار مهم و کلیدی در کلام مسیحیت، مفهوم لطف (Grace) است که در قرون وسطای مسیحی، موجب پیدایش نظام کلامی ویژه‌ای به نام «الهیات لطف» شده است.^۶

در پایان این نوشتار، به عنوان ضمیمه، مقایسه‌ی کوتاهی میان لطف در کلام شیعی و لطف در کلام مسیحی انجام خواهد شد.

تعریف لطف

لطف، در لغت، یعنی مجرد ارفاق، احسان، مهربانی، اکرام، شفقت^۷. از دانشمندان کلام، کسی به وجوب انجام دادن لطف به این معانی بر خداوند، معتقد نشده است.^۸

در اصطلاح متکلمان، نعمت‌ها، خیرات، مصالح - و گاهی - آلامی را که از جانب خداوند به بندگانش می‌رسد و بیش‌تر مربوط به امور دین و برای کمال معنوی و نیل به سعادت اخروی است، به گونه‌ی که اگر این مواهب و مصالح نبود، نظام آفرینش، لغو، و اصل تکلیف، عبث می‌شد، «الطاف» گفته می‌شود.^۹ البته اگر این گونه امور، مربوط به نظام معاش و دنیای انسان‌ها باشد و بیش‌ترین بهره‌اش، به جسم و بُعد مادی آنان برسد - که در اصطلاح متکلمان «الاصلاح» نامیده می‌شود -^{۱۰} از بحث ما خارج است.



انظار

۶۵

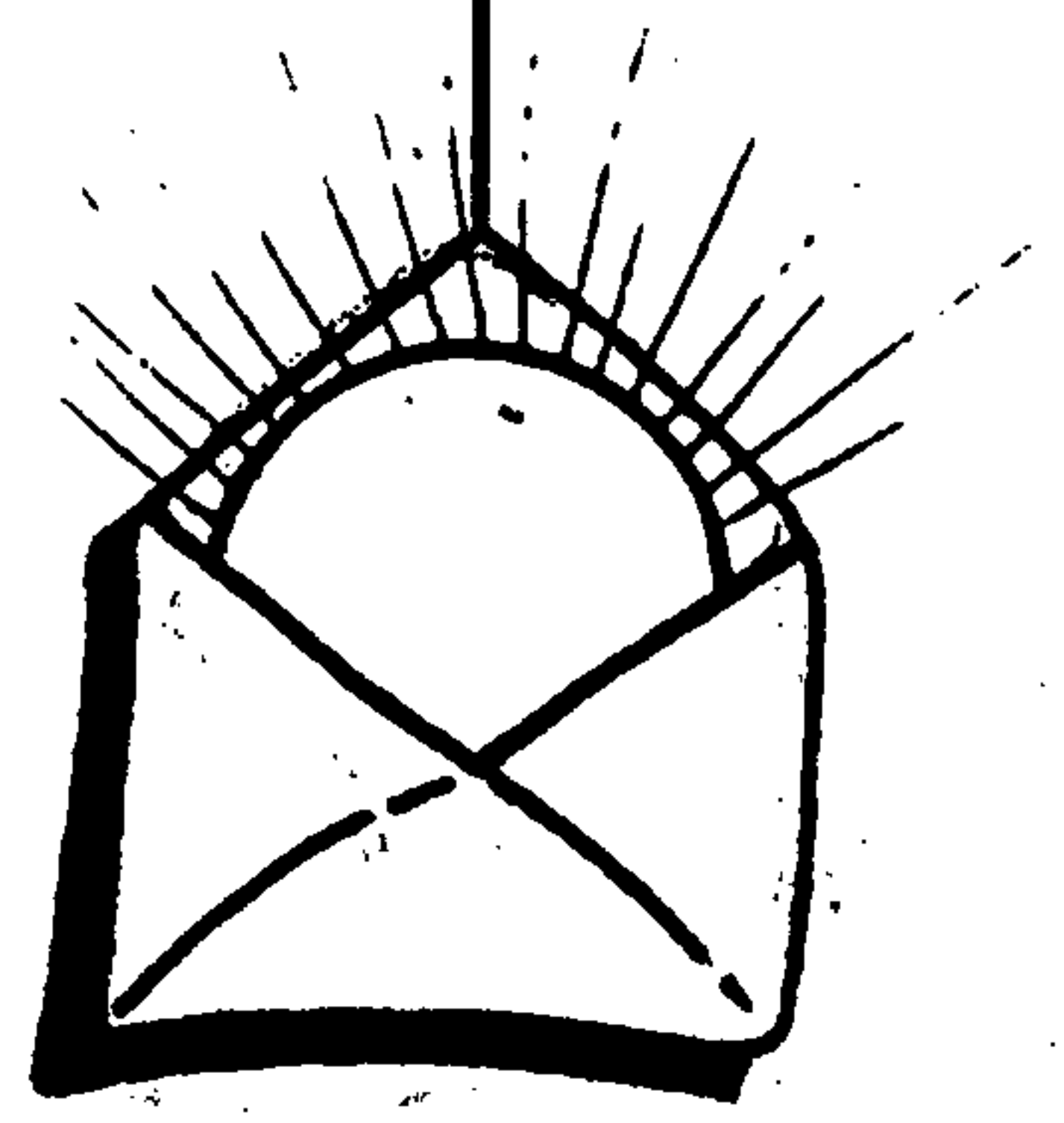
اقسام لطف



برای این که مسئله‌ی «نیاز همیشگی بشر به پیشوای الهی» در سایه‌ی قاعده‌ی لطف، به صورت روشن، مستدل گردد، بیان اقسام لطف و این که مسئله‌ی مورد بحث، تحت کدام قسم است، ضروری می‌نماید.

پاره‌ای از شبهات که بر اصل قاعده‌ی لطف و یا بر استناد مسئله‌ی امامت به قاعده‌ی لطف شده است، ناشی از کم توجهی به اقسام لطف و آرایه نکردن تعریف روشن از آن‌ها است. کسانی هم که به دفاع برخاسته‌اند، به این مهم، کم‌تر توجه کرده‌اند، لذا در مقام جواب، دچار مشکل شده‌اند.

لطف، به لحاظ تأثیر و بهره‌مند ساختن انسان‌ها، دو قسم می‌شود: لطف محصل و لطف مقرب. لزوم وجود پیشوای الهی، از مصادیق هر دو نوع می‌تواند باشد.



انظرنار

۶۶

لطف محصل

لطف محصل، عبارت است از انجام دادن یک سری زمینه‌ها و مقدماتی از سوی خداوند که تحقق هدف و غرض خلقت و آفرینش، بر آن‌ها متوقف است، به گونه‌ی که اگر خداوند، این امور را در حق انسان‌ها انجام ندهد، کار آفرینش، لغو و بیهوده می‌شود.^{۱۱} برخی از مصادیق این نوع لطف، بیان تکالیف شرعی، توان‌مند ساختن انسان‌ها برای انجام دادن تکلیف، نصب و معرفی ولی و حافظ دین و...^{۱۲} است.

لطف به این معنا، محقق اصل تکلیف و طاعت است.^{۱۳}

ابو اسحاق نوبختی، در مقام تعریف لطف محصل می‌فرماید: «کاری که خداوند، در حق مکلف انجام می‌دهد که ضرری برای مکلف ندارد، منتها اگر این کار انجام نمی‌شد، دیگر طاعتی محقق نمی‌شد.»^{۱۴}

طرح برهان لطف محصل و امامت

وقتی انسان از مطالعه‌ی خود و مخلوقات و هستی به این نتیجه رسید که تمام مخلوقات،

آفریده‌ی خداوند است و از مشاهده و اندیشه در نظم و نعمت‌ها و اسرار آفرینش، به اوصاف و هدف‌مندی مبدأ اعلی رسید، می‌داند که خداوند نعیم و حکیم، از پیدایش هستی و انسان هدفی دارد (حکمت و هدف‌مندی در آفرینش) و چون خدای سبحان بی‌نیاز مطلق است، پس هدف، سعادت و به کمال رساندن انسان‌ها است، و رسیدن به آن هدف والا، برای انسان‌ها که مرگب از عقل و شهوت‌اند و در انتخاب راه سعادت و شقاوت مختارند^{۱۵}، بدون فرستادن برنامه و راهنما از جانب خداوند، ممکن نیست، پس خودداری از تشریح و تکلیف و بعثت پیشوای معصوم، موجب افتادن انسان‌ها در جهالت و شقاوت و نقض غرض می‌شود و قباحت و زشتی این امر، بدیهی است و خدای سبحان، منزّه از قبایح و زشتی‌ها است، پس حتماً هم تکالیف را بیان می‌کند و هم راهنما را.

پشتوانه‌ی اصلی این استدلال، حکمت الهی و لغو و عبث نبودن اصل آفرینش است.^{۱۶}

پیش فرض‌ها

مهم‌ترین مطلب قاعده‌ی لطف، توضیح و اثبات پیش فرض‌های این قاعده است که در سایه‌ی آن شبهات زیادی رفع می‌شود.

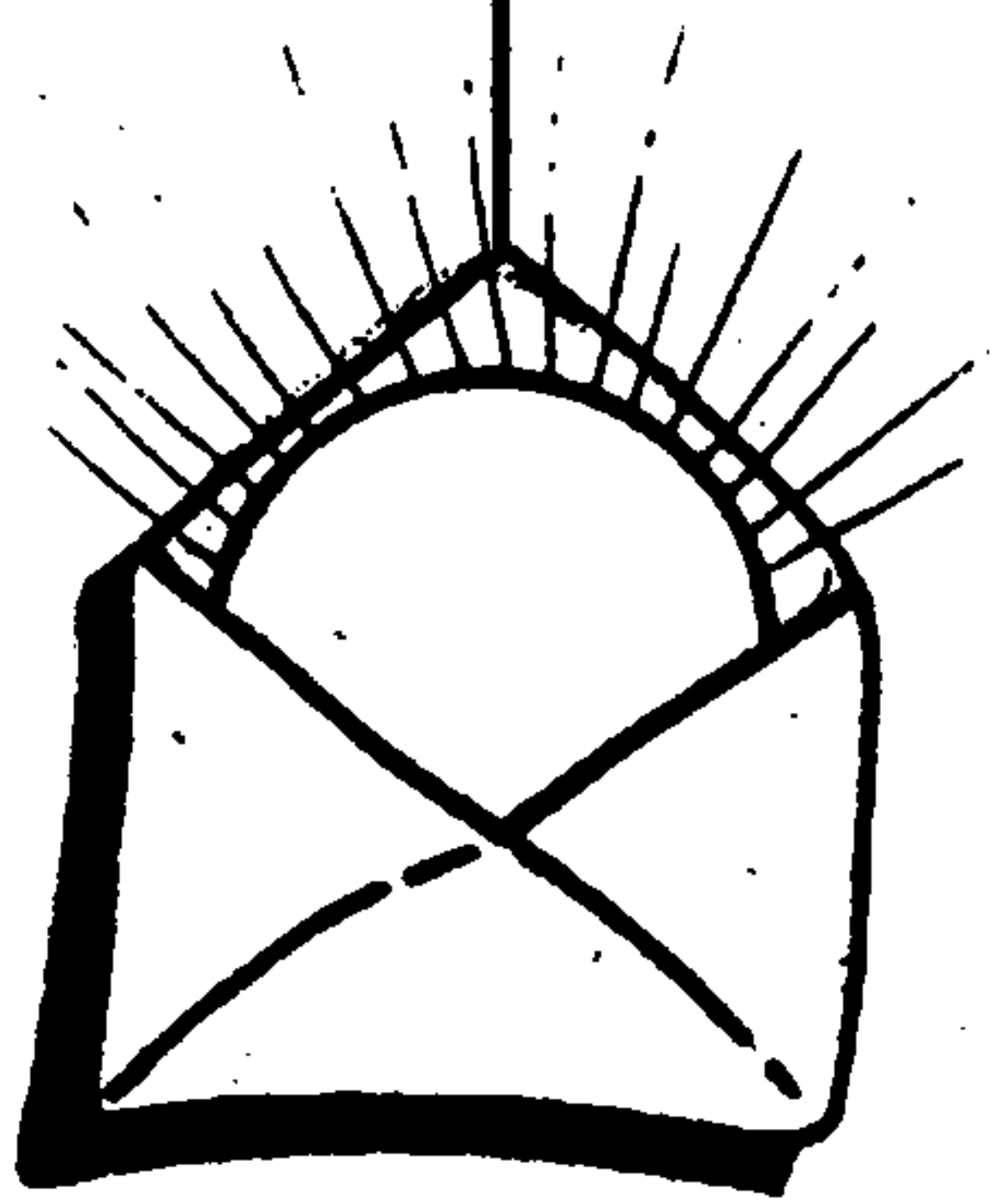
۱- اثبات وجود خداوند و وحدانیت او برای بحث لطف، مفروض و مسلم است و گرنه نوبت به تکلیف و بعثت نمی‌رسد. این موضوع، مورد اتفاق تمام مذاهب است.

۲- خداوند، در تمام کارهایش، از جمله آفرینش انسان‌ها، هدف و غرض دارد، و گرنه کارهایش لغو و عبث می‌شود و همین‌طور نقض غرض است و هر دو، قبیح است و چون خداوند، بی‌نیاز مطلق و دارای علم مطلق است، هیچ‌گاه کار قبیح انجام نمی‌دهد.^{۱۷}

اصل این پیش فرض و این که بعثت و معرفی پیشوا، لطف است، مورد قبول اکثر مذاهب کلامی حتی بزرگان اشاعره است^{۱۸}، منتها اشاعره می‌گویند، اگر خداوند، این امور را انجام نداد، کار قبیحی انجام نداده است.^{۱۹}

نتیجه‌ی کلام شان، این است که انجام دادن لطف بر خداوند، حتمی و لازم نیست و عقل ناقص انسانی هیچ‌گاه حق ندارد بر خداوند حکم کند و انجام کاری را بر او واجب کند، لکن، با جواب منطقی که از مبانی مورد قبول خود آنان استفاده شده، اشاعره نیز چاره‌ای جز پذیرش کامل این پیش فرض ندارند.

جواب سخن آنان، این است که این جا، وجوب و باید، از نوع واجب فقهی نیست تا برای کسی تکلیف مشخص شود و عقل ما، حاکم، و خدای سبحان، محکوم شود، بلکه از نوع



انظار

۶۷

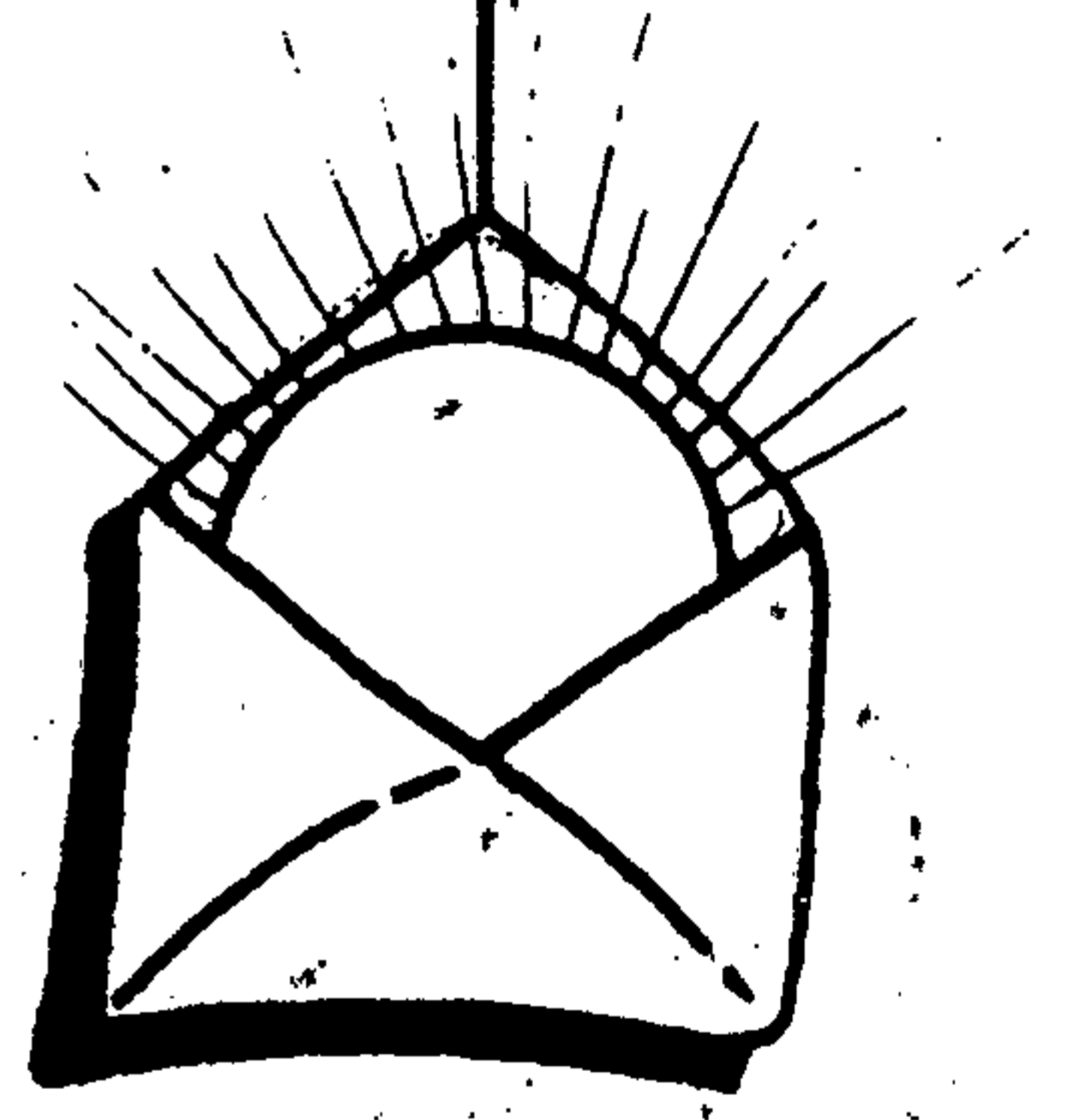
سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

و جوب هستی شناسی و فلسفه و کلام است؛ یعنی، «و جوب عنہ» است و نه «علیه».

به عبارت دیگر، مناسبت ذات و صفات خدا با افعال اش، این است که هرگز، کار بیهوده و قبیح انجام نمی دهد^{۲۰} و اشاعره، صفات جمال و جلال خداوند، از جمله غنا و علم و حکمت او را قبول دارند.

۳- هدف و غرض از آفرینش انسان، رسیدن به کمال و سعادت است و این مهم، در گرو تشریح (برنامه) و معرفی پیشوا و رهبر معصوم و الهی است (بعثت و امامت). اثبات این پیش فرض نیز راه های متعددی دارد که این جا، از راه جامعه شناختی و انسان شناختی، استفاده می شود.

بیان یکم - انسان، موجود مدنی و اجتماعی - بالطبع یا بالعرض - است و بدون تشکیل اجتماع، ادامه ی زندگی برای اش مشکل است و چه بسا به نابودی اش بینجامد. پس در تداوم هستی خود، محتاج تشکیل اجتماع است.^{۲۱} شکل گیری یک اجتماع صالح و سالم و ماندگار، مثل سایر پدیده ها، محتاج به علت های چهارگانه است. علت مادی، خود افراد بشر است. انسان، اجتماع را به خاطر بهره برداری و استخدام و تداوم حیات خود انتخاب کرده است و همه می خواهند بهتر و بیش تر از دیگران استفاده کنند. این، به برخورد منافع و پراکندگی می انجامد. به خاطر رهایی از این مشکل، بشر، محتاج قانونی جامع و کامل است که تأمین کننده ی منافع همه باشد (علت صوری). وابستگی های نژادی، طبقاتی، خودخواهی،... به اضافه ی جهالت



انظار

۶۸

به هدف و سرانجام زندگی دنیایی انسان ها و جهالت به راه های رسیدن به آن اهداف عالی (علت غایی) بی کفایتی انسان را در ترسیم یک قانون و برنامه ی جامع آشکار می کند.

تجربه ی عینی و تاریخی، گواه بر این مطلب است. پس برای حفظ نوع بشر، اجتماع، لازم است و برای حفظ اجتماع، برنامه ای کامل نیاز است و باز آن جا که خداوند لطیف است، باید این قانون را برای بشر بفرستد که مطابق نیاز معنوی و مادی و اجتماعی اش در هر دوره ای باشد تا بشر به حدی از کمال برسد که آخرین برنامه را دریافت کند.

آیا این سه عنصر کفایت می کند؟ مسلماً، این



طور نیست. هر شریعت و برنامه و آیین اجتماعی و فردی، به ناظم، به عنوان عنصر فاعلی احتیاج دارد؛ زیرا، قانون که وجود لفظی یا کتبی تفکری خاص است، توان تأثیر در ایجاد روابط خارجی را ندارد و حتماً یک موجود عینی توان مند لازم است که مسئول تعلیم و حفظ و اعمال آن باشد. قهراً، او، باید از سنخ خود آحاد جامعه باشد تا در متن آنان به سر برد و از اوضاع آنان آگاه باشد و در دسترس همگان باشد تا در فهم قانون و رفع مشکلات و رسیدن به رشد و کمال و هدف غایی، به او مراجعه کنند.

این ضرورت، ویژه‌ی یک نسل و یک برهه نیست، بلکه احتیاج مستمر در طول زمان است، پس لطف الهی باید به این نیاز پاسخ گوید. به همان دلیل که افراد عادی بشر، توان تدوین قانون و برنامه‌ی جامع را ندارند، توان تفسیر کامل و اجرا و ساماندهی و پرورش نفوس انسان‌ها را هم ندارند. بنابراین، پیشوا و عامل فاعلی باید دارای علم و احاطه‌ی کامل باشد و از هر گونه خطا بر حذر باشد و اصولاً، کسی، او را معرفی کرده باشد که خود برنامه را هم فرستاده است. مطالعه‌ی تعالیم و احکام و اهداف یک برنامه، معرفی کننده‌ی مجری آن خواهد بود، یعنی، مناسبت میان علتِ صوری و غایی با علتِ فاعلی، حکم می‌کند که علتِ فاعلی هم از جانب همان مبدئی باشد که صورت و غایت را فرستاده است.^{۲۲}

بیان دوم - در این بیان، با سه مقدمه، به ضرورت پیشوا و امام می‌رسیم.

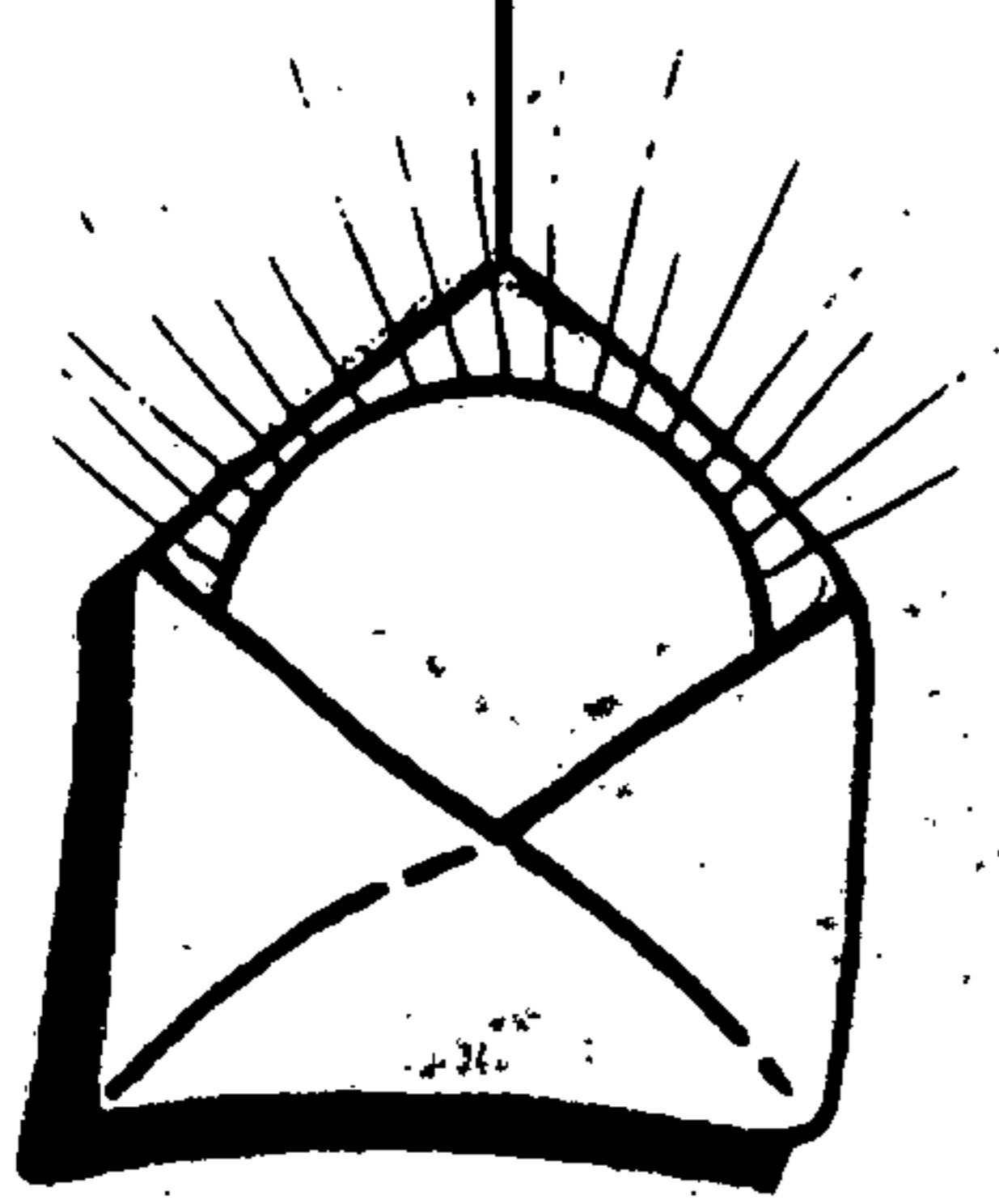
آفرینش - که کار خدای حکیم است - هدف مند است. پیدایش انسان، با هدف است و هدف آن، رسیدن به کمال است. رسیدن به کمال، در گرو شناخت راه و راهنما و هدف است. عقل، توان شناخت کامل را ندارد؛ چون، احاطه بر تمام جوانب مادی و معنوی و اجتماعی انسان‌ها، ممکن نیست. روند تغییرات حقوقی و قانونی در طول تاریخ بشر و نارسایی قوانین فعلی، بهترین گواه بر این ادعا است.

پس نتیجه می‌شود که حکمت خدا، اقتضا دارد که پیشوای همراه با قانون جامع، برای انسان‌ها فرستاده شود و گرنه نقض غرض می‌شود و انسان‌ها به کمال مطلوب نمی‌رسند.^{۲۳}

لطف مقرب

لطف مقرب، عبارت است از اموری که خداوند برای بندگان انجام می‌دهد و در سایه‌ی آن، هدف و غرض از تکلیف بر آورده می‌شود، به گونه‌ای که اگر این امور انجام نمی‌شد، امتثال و اطاعت برای عده‌ی زیادی میسر نبود.^{۲۴}

برخی از نمونه‌ها و مصادیق این نوع لطف، وعده‌ی بهشت به نیکوکاران و عذاب جهنم



انظار

۶۹

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

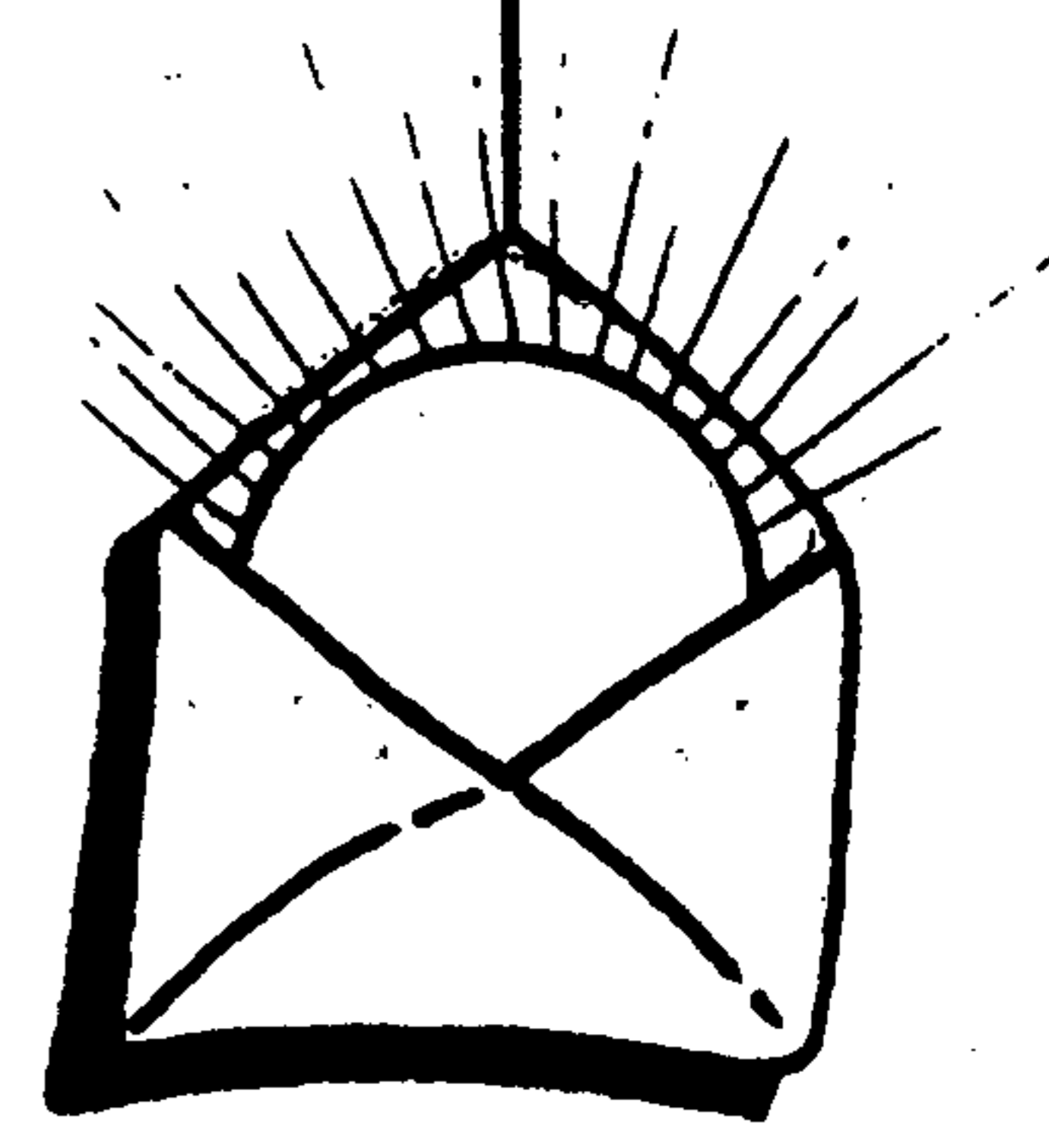
برای بدکاران و نعمت‌ها و سختی‌ها به عنوان ابتلا و امر به معروف و نهی از منکر و... است. این نوع لطف، مکلف را به سوی انجام دادن دستور الهی نزدیک‌تر و از سرکشی به دور می‌دارد. این لطف، مرتبه‌اش، بعد از اثبات تکلیف است، اما لطف محصل، خود، محقق و مثبت تکلیف شرعی بود.

علامه‌ی حلی، لطف مقرب را این‌گونه تعریف می‌کند:

لطف مقرب، عبارت است از هر آن چه در دور ساختن بندگان از معصیت و نزدیک ساختن ایشان به طاعت، مؤثر است. ولی در قدرت دادن آنان بر انجام دادن تکالیف، مداخلیتی ندارد و اختیار را نیز از آنان سلب نمی‌کند.^{۲۵}

باقید نخست، یعنی مداخلیت نداشتن در قدرت دادن بر اصل طاعت و انجام دادن تکلیف، لطف محصل، از تعریف خارج شد و باقید دوم، یعنی، مکلف را تا سر حد اجبار و سلب اختیار و ادار نکند، این نکته را بیان می‌کند که انجام دادن لطف، منافی اختیار انسان که ملاک صحت تکلیف است، نیست.^{۲۶}

این نوع لطف، مورد بحث و مناقشه‌ی علمای کلام است.^{۲۷} گروهی معتقدند که انجام دادن این امور بر خداوند سبحان واجب است تا موجب عبث و بیهودگی در تشریح تکلیف نشود. آنان، شرایط و مرزهایی برای این لطف بیان کرده‌اند. گروهی دیگر، به خاطر انکار اصل هدف دار بودن افعال خدا و یا به خاطر پاسخ نیافتن بعضی از اشکالاتی که بر مصادیق این لطف وارد است، اقدام به انکار و نفی وجوب آن کرده‌اند.



انظرنار

۷۰

تفاوت لطف مقرب و محصل

لطف محصل، اگر نباشد، اصلاً، تکلیف شرعی و بعثت و پیشوا و راهنما نخواهد بود؛ یعنی، اصل وجود تکلیف شرعی محقق نمی‌شود، اما اگر لطف مقرب نباشد، تکلیف و بعثت و نصب پیشوا و راهنما هست و چه بسا در مورد بعضی اشخاص، تکلیف هم امتثال شود، اما نوع مردم، امتثال تکلیف نخواهند کرد. مثلاً اگر وعد و وعید نباشد، بندگان، توانایی بر انجام دادن دستورهای الهی را دارند؛ چون، در سایه‌ی لطف محصل، شریعت و راهنما معرفی شده است، لکن اکثر مردمان تا تشویق و تنبیهی نباشد، کم‌تر سراغ اطاعت و فرمان برداری می‌روند. مقبولیت لطف محصل، همگانی‌تر از لطف مقرب است؛ زیرا، تمام کسانی که به

هدف مندی افعال خداوند معتقد هستند، و جوب لطف به معنای بیان تکلیف و بعثت (پیشوای الهی) را قبول دارند.

طرح برهان لطف مقرب و امامت

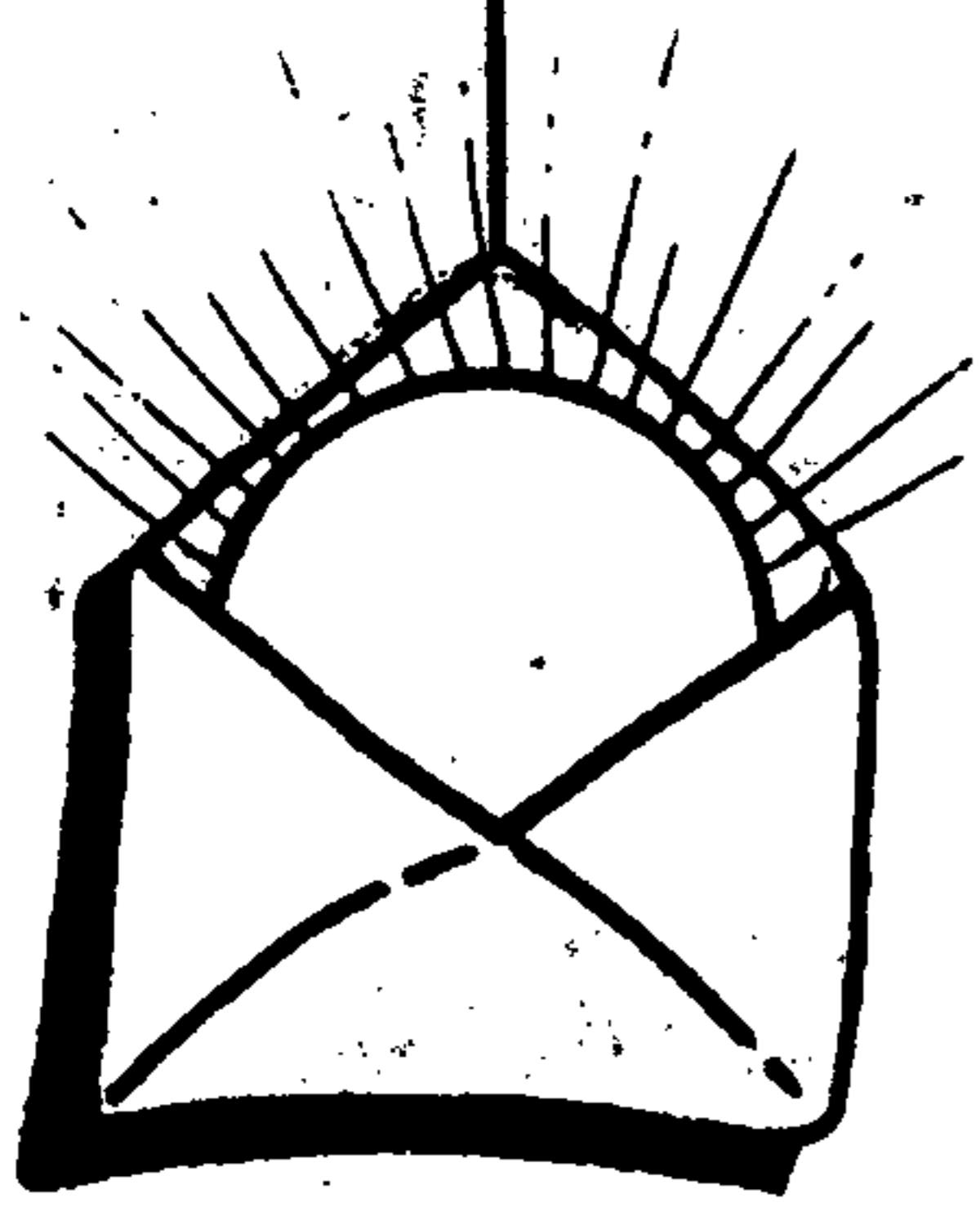
لطف مقرب که جایگاه و مرتبه اش بعد از تحقق و اثبات اصل تکلیف است، برای اثبات ضرورت پیشوا و رهبر الهی نیز کارایی دارد. اکثر دانشمندان کلام، مسئله‌ی امامت را در زمره‌ی مصادیق لطف مقرب بحث کرده‌اند. اگر دایره‌ی مفهوم تکلیف، اعم از تکالیف عقلی و شرعی معرفی شود، بیان اصل تکالیف شرعی هم از مصادیق لطف مقرب به شمار می‌آید؛ زیرا، وقتی عقل، آفرینش را به مبدأ واحد و علیم و حکیم و... مستند کرد، به این نتیجه می‌رسد که انسان در برابر خداوند و مخلوقات اش وظایف و تکالیفی دارد، مانند شکر منعم، پاسخ نیکی را نیکی دادن، زشتی ظلم و خوبی عدل، و این جا، اگر خداوند تکالیف و احکامی را تشریح، و بر بندگان واجب گرداند، قسمتی از این تکالیف، مؤید و مؤکد تکالیف عقلی اند و موجب می‌شود، بندگان به انجام دادن تکالیف عقلی، نزدیک تر و از ترک و اهمال در آن‌ها دورتر گردند، و این، همان حقیقت لطف و معنای سخن دانشمندان است که: «التکالیف السمعیة الطاف فی التکالیف العقلیة»^{۲۸}.

به هر حال، اثبات ضرورت امامت، این گونه می‌شود که حالا که خداوند، تکالیفی را بر بندگان واجب کرده است، هدف و غرض امتثال، اطاعت و پیروی است تا انسان‌ها در سایه‌ی آن، به کمال و سعادت مطلوب برسند. حالا اگر این مهم (امتثال) بدون انجام دادن اموری از جانب خداوند، مثل نصب امام معصوم، و عد و وعید و... محقق نمی‌شود، خدای حکیم، حتماً، این امور را انجام می‌دهد تا نقض غرض در تکلیف لازم نیاید.^{۲۹}

اکثر دانشمندان بزرگ کلامی، مثال جالبی می‌آورند. آنان می‌گویند، هر گاه، کسی، غذایی آماده کند و هدف و غرض اش دعوت افرادی باشد، به آنان پیغام بدهد و باین که می‌داند آنان آدرس ندارند، برای شان راهنما و یا آدرس نفرستد، مسلماً، او را محکوم به کار عبث و بیهوده می‌کنند.^{۳۰}

چند پیش فرض مهم این برهان

۱- هدف و غرض اصلی خداوند از تشریح تکالیف، اطاعت و پیروی و امتثال بندگان است، نه این که هدف، صرفاً، بیان تکالیف باشد، و لو عده‌ی اندکی، مثل اولیا که بدون وعد و وعید



و یا نصب امام، امتثال می‌کنند، عمل کنند و یا اصلاً، هدف، امتحان باشد که در این صورت، اگر خداوند از لطف دریغ کند، هیچ نقض غرضی لازم نمی‌آید.

عقل سلیم، حکم می‌کند که پیمودن راه کمال و رسیدن به سعادت مقصود، با عمل و پیروی از برنامه‌هایی است که عقل و شرع، آن‌ها را بیان کرده‌اند و چون این هدف، مربوط به نوع انسان است، پس حالا که نوع انسان، بدون لطف الهی به آن نمی‌رسد، انجام دادن این لطف واجب است.

علاوه بر این، چون مرتبه‌ی لطف مقرب، بعد از اثبات اصل شریعت و وحی است، مراد و مقصود شارع را از تشریح احکام اش، از مطالعه‌ی قرآن کریم هم می‌شود به دست آورد. قرآن، در موارد متعدّد، این مضمون را بیان می‌کند که اگر خداوند، دستوری داده و یا لطفی کرده و یا ضرری را متوجه انسان‌ها کرده، هدف، انجام دادن دستورها بوده است تا در سایه‌ی آن، به کمال مطلوب برسند. در این جا، به ذکر چند نمونه از آیات بسنده می‌شود:

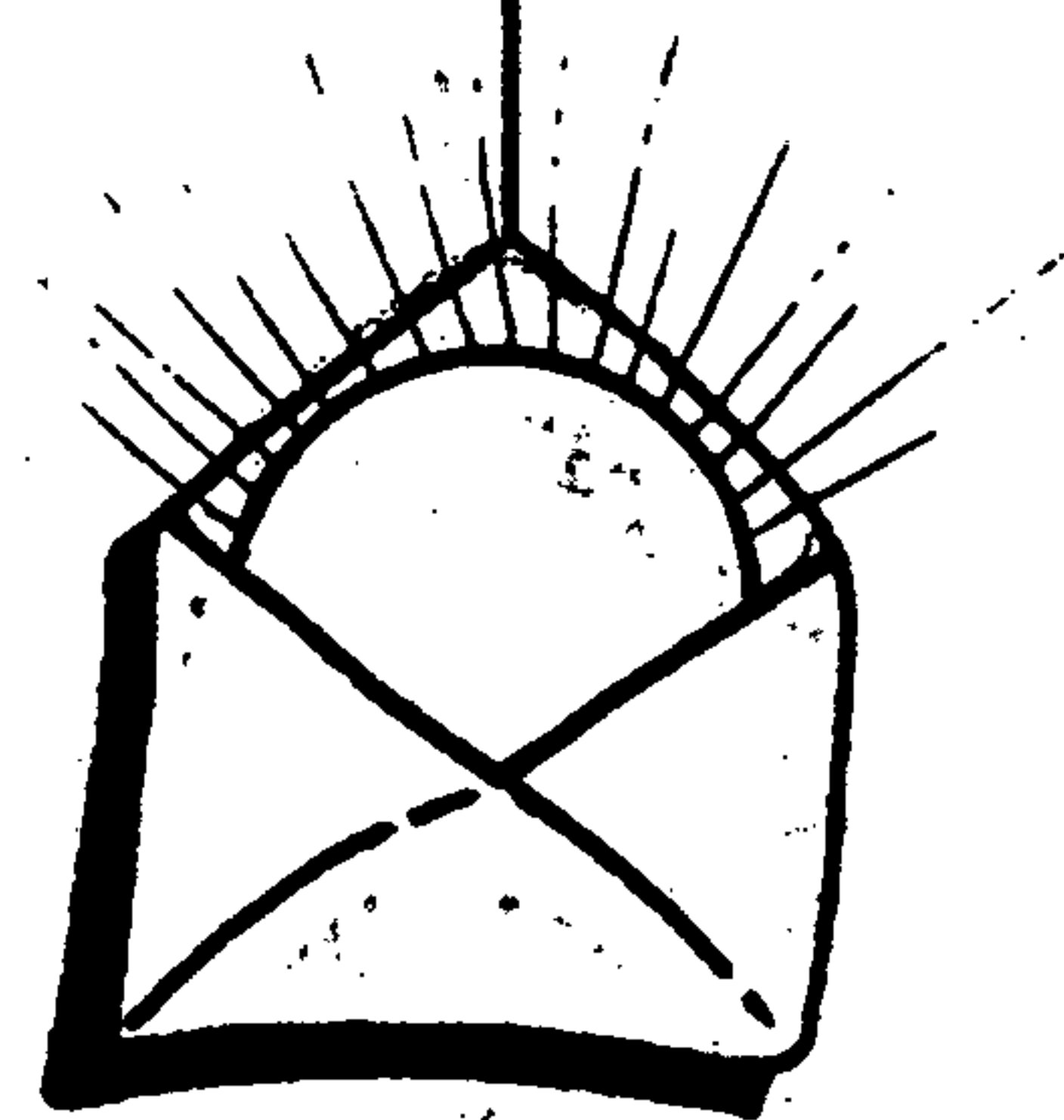
«وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ»^{۳۱}

آیه‌الله سبحانی می‌فرماید، مراد از حسنات و سیئات، نعمت‌ها و ضررهای دنیایی بوده و هدف از این ابتلا، وادار کردن آنان به حق‌مداری و اطاعت است.^{۳۲}

«وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضُرَّعُونَ»^{۳۳}

در این آیه، به هر دو قسم از لطف اشاره شده است. مفاد آیه‌ی کریمه این می‌شود که خداوند، پیامبران را برای ابلاغ تکالیف و از شاد بندگان، به سوی کمال فرستاده (لطف محصل)، منتها چون رفاه‌طلبی و سستی و فرورفتن به نعمت‌های دنیایی، می‌تواند سبب سرکشی و بی‌خبری انسان از هدف خلقت و اجابت درخواست انبیا شود، حکمت الهی اقتضا می‌کند تا آنان را گرفتار سختی‌ها کند تا به سوی اوامر الهی برگردند.^{۳۴} چون هدف اصلی، انجام دادن دستورهای الهی بوده، انبیا، صرفاً، به اقامه‌ی حجّت و برهان اکتفا نکرده‌اند، بلکه اقدام به نمایش معجزات و بشارت نیکوکاران و ترسانیدن بدکاران می‌کردند: «رَسُولًا مَّبْشُرِينَ وَمُنذِرِينَ»^{۳۵}، و این امور، در گزایش مردم به اطاعت و دوری گزیدن از معصیت، دخالت دارد.^{۳۶}

۲- نصب امام از مصادیق لطف مقرب نیز هست، این پیش فرض، با توجه به تعریف مقام امامت و وظایف و اوصاف آن، کاملاً روشن و قابل قبول است. مرتبه‌ی امامت، نزدیک به مرتبه‌ی نبوت است، با این فرق که پیامبر، مؤسس تکالیف شرعی است و امام، حافظ و پاسدار

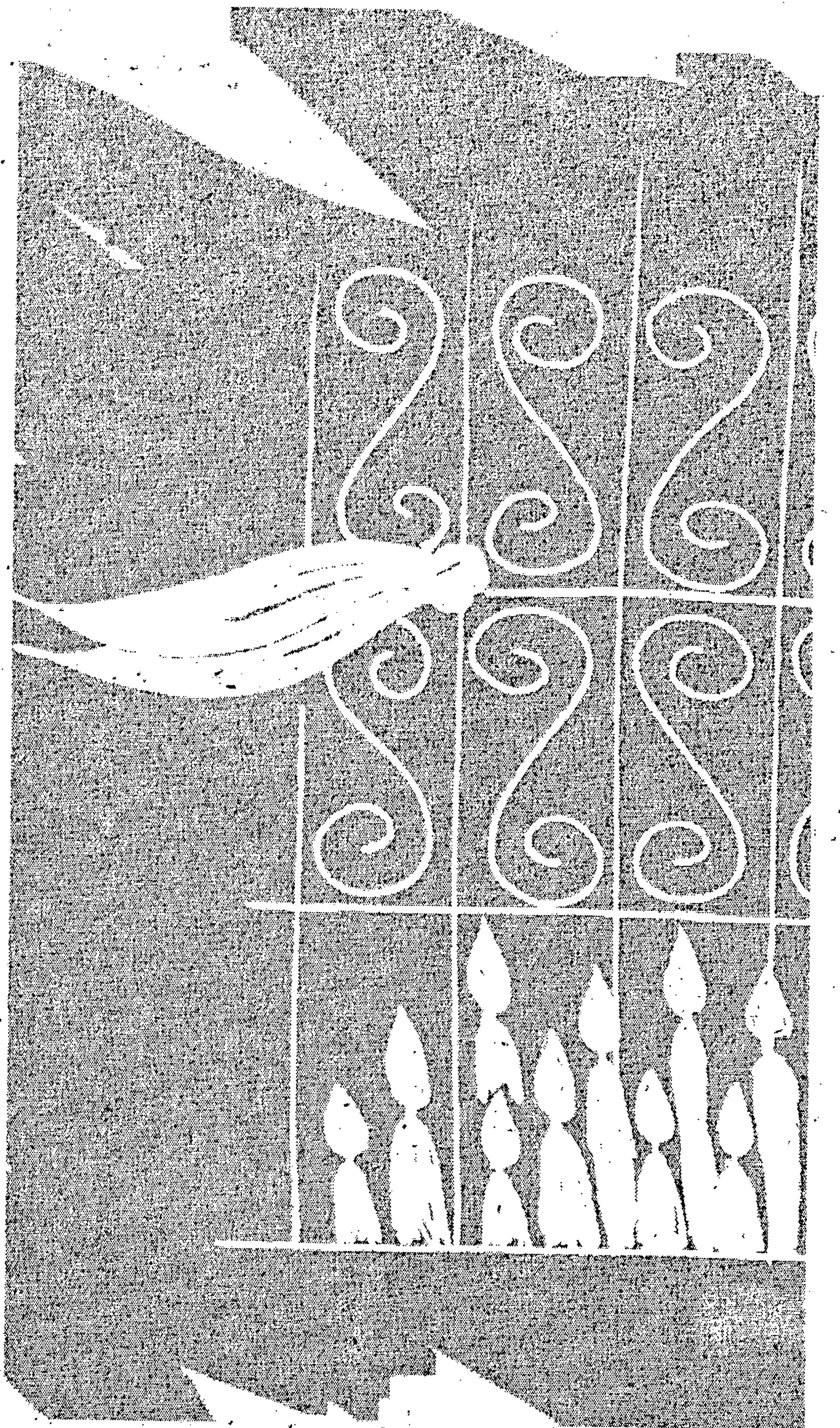


انظروا

۷۲

آن به نیابت از پیامبر^{۳۷}.

شکی نیست که حفاظت از قوانین و سایر وظایف امام که قبلاً یادآوری شد، انسیان‌ها را به سوی پیروی از دستور نزدیک می‌کند و از سرکشی برکنار می‌دارد. این مسئله، نزد عقلا، معلوم است که هر گاه جامعه، ریسی داشته باشد که آنان را از تجاوز و نزاع باز دارد و به صلاح و عدل و انصاف وادارد، چنین جامعه‌ای، به صلاح نزدیک و از فساد تباهی به دور است.^{۳۸} حالا اگر چنین ریسی، از جانب خدا و معصوم هم باشد، دیگر جای تردید در لطف بودن آن نمی‌ماند.



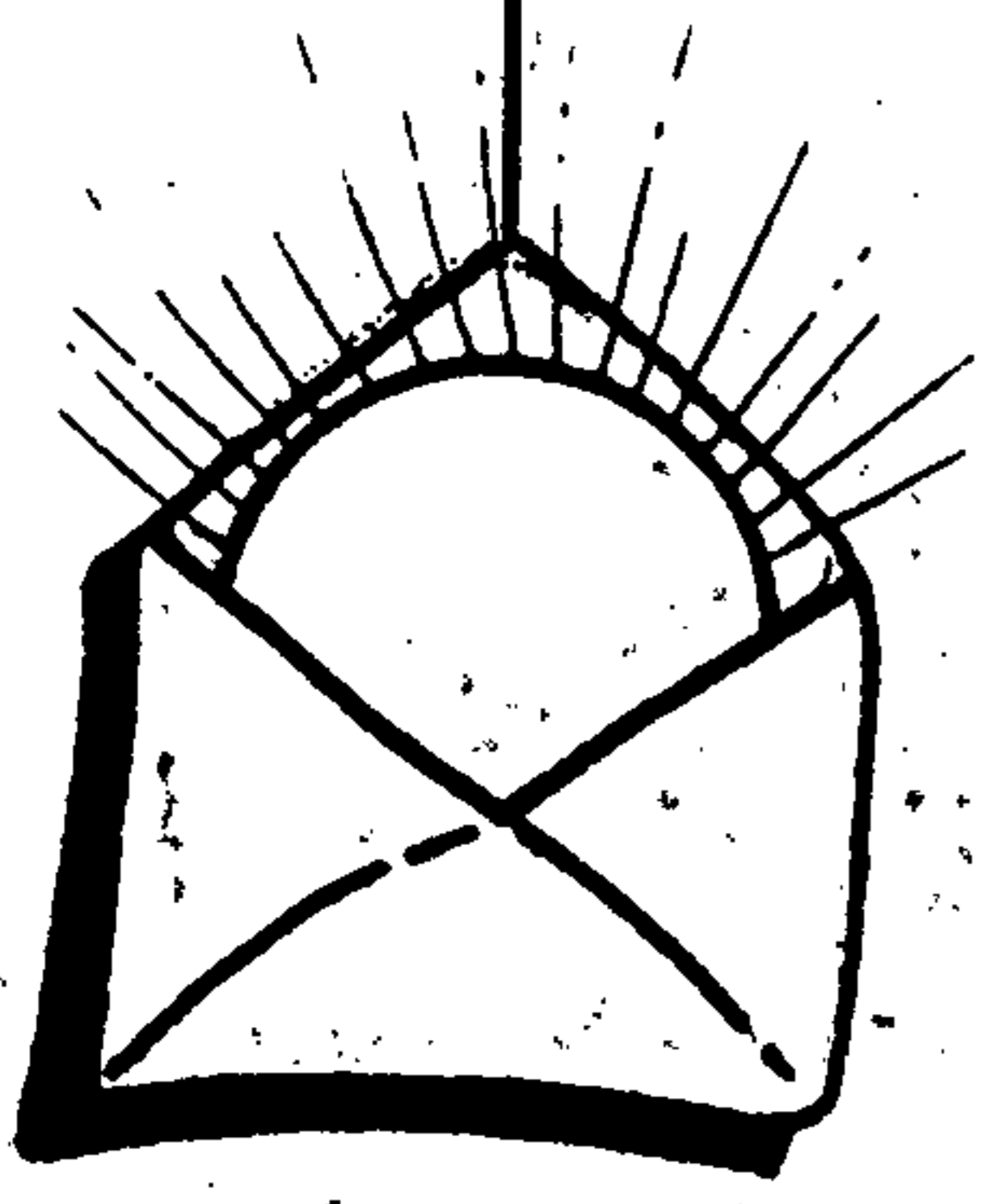
۳- تا این جا، پذیرفته شد که خداوند، در

کارهایش هدف دارد، و غرض از تکلیف، عمل

به دستور و رسیدن به سعادت است و لطف به معنای هر کاری که مقرب‌بندگان به طاعت است، در حوزه‌ی اختیار او است، لکن این مقدار کفایت نمی‌کند مگر حکم کنیم، فلان کار (مثلاً امامت) حتماً مقرب است و هیچ‌گونه صارف و مانع و مزاحم و مفسده‌ی جانبی ندارد؛ زیرا، اندیشه و عقل بشری، ناتوان از آن است که در گستره‌ی هستی، چنین حکمی براند. این جا است که به بیان پیش فرض سوم می‌رسیم؛ یعنی، نصب پیشوا و امام معصوم الهی، هیچ‌گونه مفسده و مزاحمی ندارد.

در مقام تحلیل باید گفت، منکر این پیش فرض، در حقیقت، اصل و جوب لطف را قبول دارد، منتها می‌گوید، احراز مصادیق بدون مزاحم و مفسده، باید آشکار شود.

حل این مشکل نیز با توجه به حد و مرز لطف محصل و مقرب، ساده است. اگر مورد، داخل در مصادیق لطف محصل باشد، برهان مفاد لطف محصل بر گرفته از دلائل حکما، متکلمان، جامعه‌شناسان بود. مطالعه‌ی ساختمان انسان، دلالت بر ضرورت لطف محصل داشت که با بیانات قبل، جایی برای این تردید نمی‌ماند که مثلاً تشریح یا معرفی پیشوای الهی، مبتلاً به معارض باشد.



انظرنار

۷۳

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

اگر مورد، داخل در مصادیق لطف مقرب باشد، چون مرتبه‌ی برهان لطف مقرب، بعد از اثبات اصل تشریح و بعثت و وحی است، از طریق برهان انی، حکم می‌شود که چون شارع مقدس، این لطف را انجام داده، پس حتماً خالی از جهات مفسده بوده است.

در سایه‌ی بحث و بررسی مبادی و پیش فرض‌های مهم قاعده‌ی لطف، اشکالات عمده‌ای دفع شدند و یا اصلاً زمینه‌ی طرح ندارند، لذا نیازی به طرح و ارزیابی آنها نیست و نتیجه‌ی نهایی، این می‌شود که برهان لطف، یکی از براهین مورد پذیرش و پویا و با پشتوانه‌ی عقلی و نقلی است.

لطف و غیبت حجت (عج)

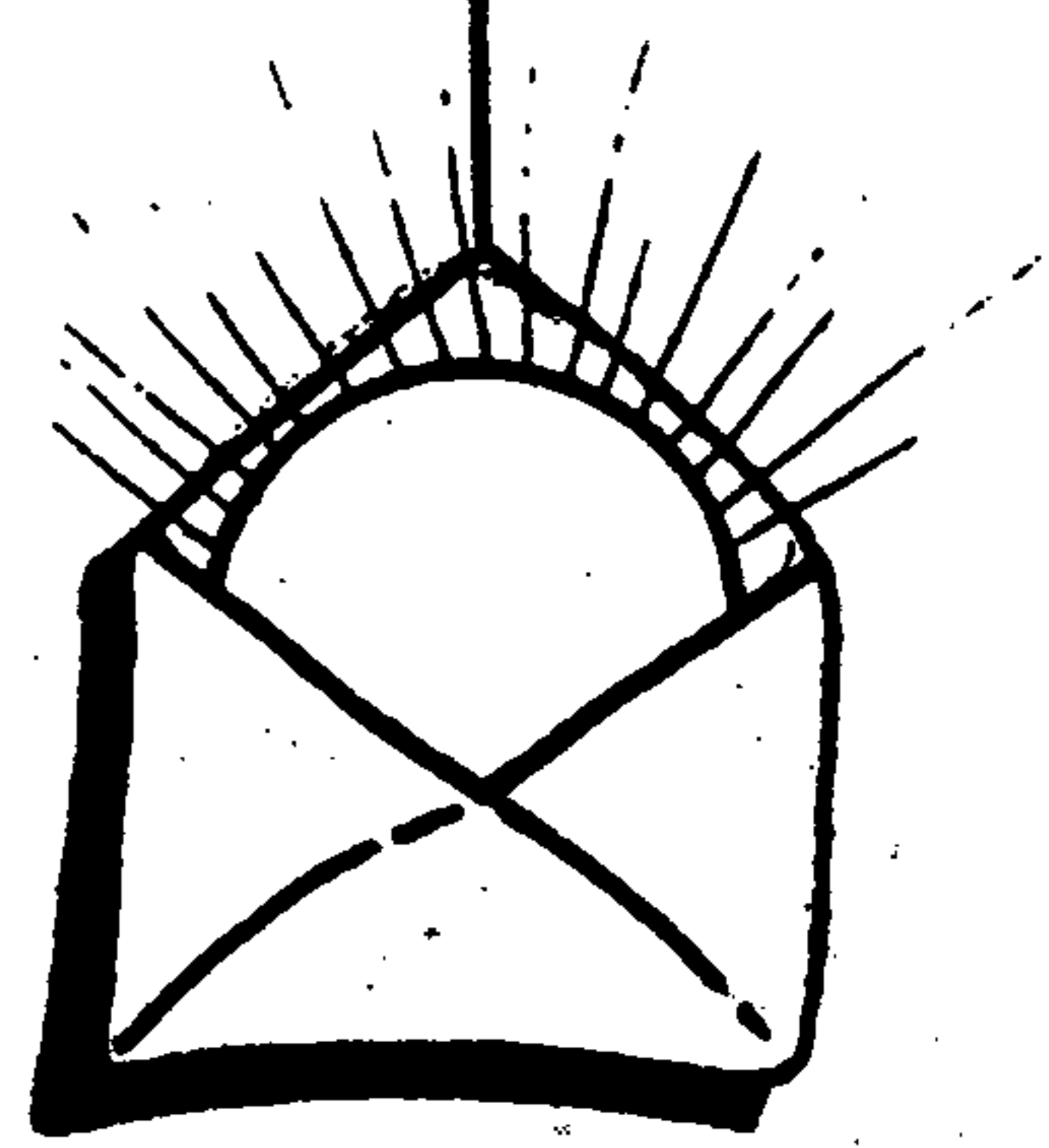
مهم‌ترین پرسشی که بعد از پذیرش مفاد قاعده‌ی لطف مطرح می‌شود، این است که «اگر امامت، لطف است تا در امور معاش و معاد مردم تصرف کند و زمینه را برای امثال احکام الهی فراهم سازد، پس چرا دوازدهمین پیشوای الهی غایب است؟».

این پرسش، سرگذشتی دیرینه دارد و در کتاب‌های مهم کلامی به آن، پاسخ‌های روشن و قابل قبولی داده شده است.^{۳۹} این جا، به قسمتی از آن پاسخ‌ها اشاره می‌شود: همان طوری که در بیان‌های مختلف برهان لطف اشاره شده، لطف بودن امام، منحصر در تصرف و ظهورش در متن زندگی مادی و محسوس انسان‌ها نیست، بلکه وجود امام، از جهات مختلف، لطف است. امام و پیشوای الهی، دارای مناصب و وظایف متعددی است. برخی از آنها، چنین است:

- پیشوا و مقتدای امت (ارشاد حیات معنوی انسان)؛
- ولایت الهی. حجت زمان. انسان کامل و واسطه‌ی فیض الهی؛
- مرجعیت دینی (بیان احکام و معارف دین)؛
- رهبری جامعه (زعامت و حکومت)؛

۴۰.....

اصولاً، پیشوایی که از رهگذر برهان لطف و سایر براهین اثبات امامت استفاده می‌شود،



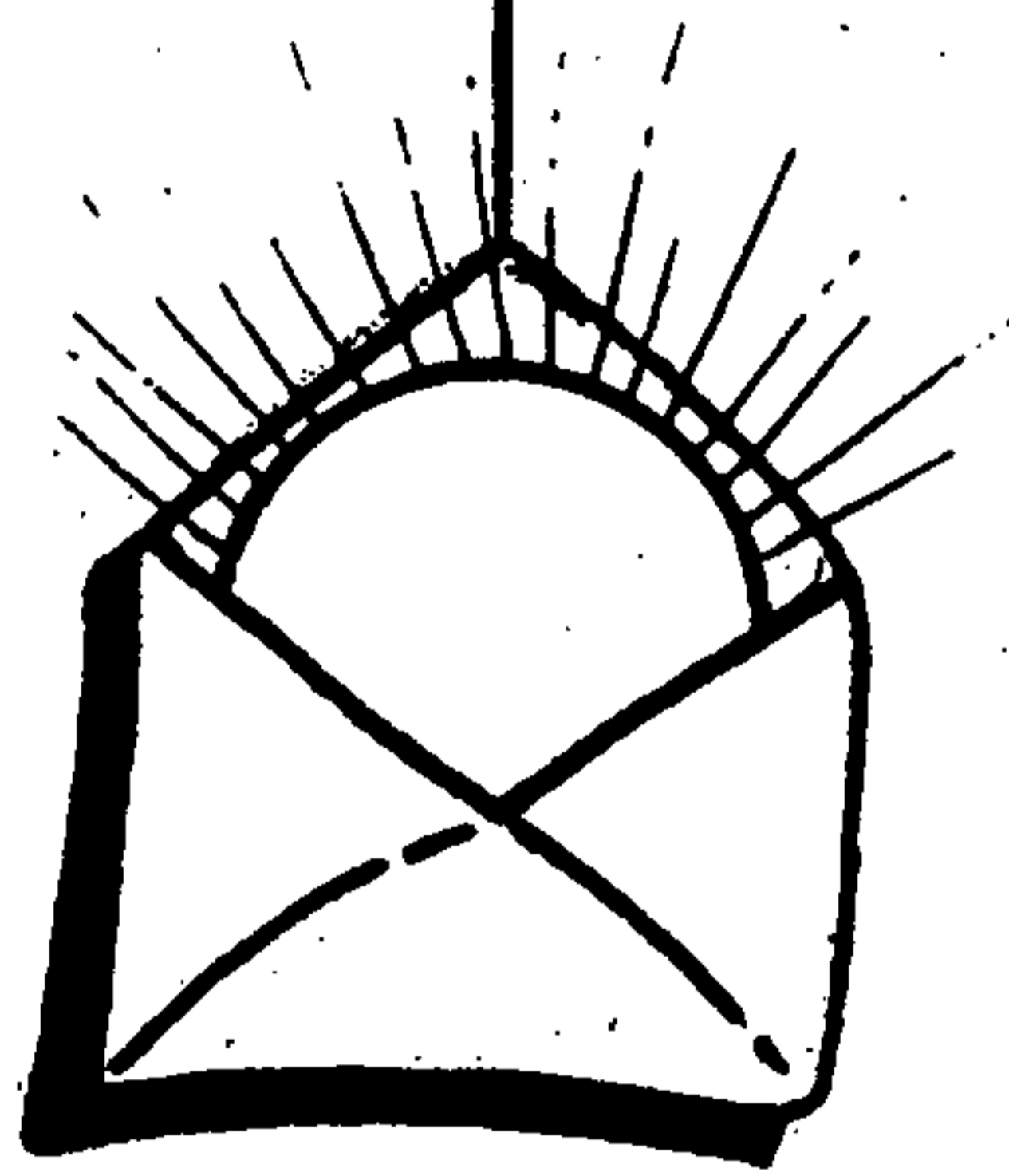
انظر

۷۴

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

دارای تمام اوصاف و وظایف نبوت است، مگر دریافت وحی به عنوان نبی. بنابراین، رهبری ظاهری جامعه و تشکیل حکومت و اجرای حدود الهی، گوشه‌ای از وظایف رهبر الهی است^{۴۱} که اگر این بخش از وظایف؛ زمینه‌ی اجرا پیدا نکرد، لطف بودن چنین رهبری منتفی نمی‌شود، نظیر همین وظایف، در سال‌های اول بعثت رسول اکرم (صلی الله علیه وآله وسلم) تعطیل بود، اما لطف بودن حضرت نسبت به دیگر وظایف، محرز بود.

محرومیت از فیض ظهور پیشوای الهی، به خاطر موانعی است که خود انسان‌ها ایجاد کرده‌اند و از آن جا که فراهم ساختن زمینه برای انجام دادن طاعت و اجرای احکام الهی از سوی امام، از مصادیق لطف مقرب است و لطف مقرب هم اختیار را از مکلفان سلب نمی‌کند، پس استفاده از این لطف، به اختیار خود مکلفان است. اگر آنان، لیاقت و استعداد حفظ و استفاده‌ی از این موهبت را نداشتند، اصل لطف بودن آن زیر سؤال نمی‌رود. مرحوم محقق طوسی می‌گوید، اصل وجود امام، لطف است و تصرف آن حضرت، لطف دیگر، و این ما هستیم که موجب غیبت آن حضرت شده‌ایم.^{۴۲}



انظار

۷۵

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

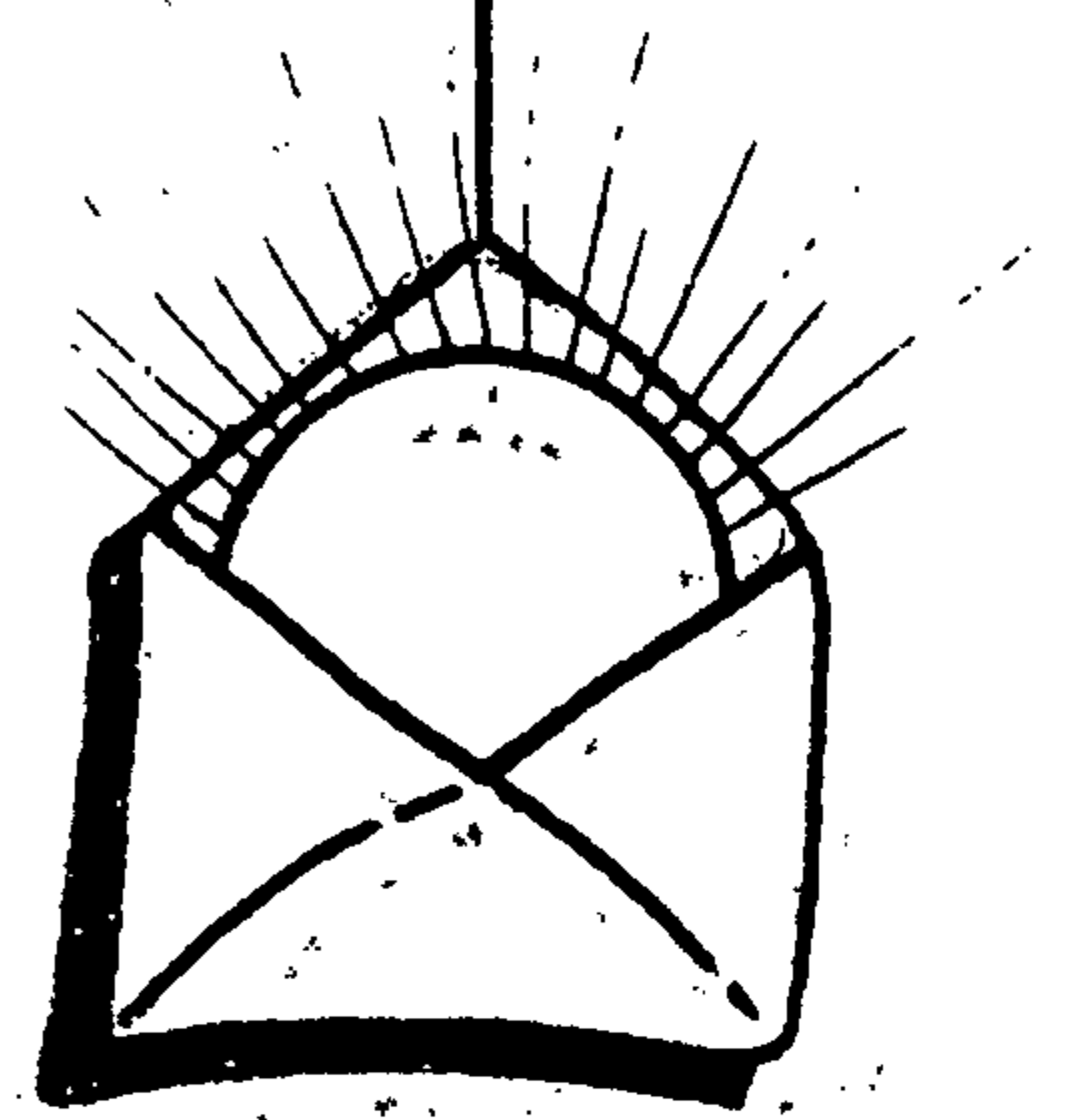
«ضمیمه»

مقایسه‌ی لطف در کلام مسیحی با شیعی^{۴۳}

با توجه به گستردگی حوزه‌ی بحث در کلام مسیحیت، در این جا، به بررسی نظر متکلم نامدار مسیحی، توماس اکویناس بسنده شده است. مسائلی که در دو جانب بحث، چندان از هم بیگانه بوده‌اند که امکان مقایسه‌شان نبود، حذف شده است.

سیر تطوّر لطف در کلام مسیحی

اصطلاح لطف، معادل واژه‌ی انگلیسی و فرانسوی، «Grace» است که از دو کلمه‌ی لاتین «gratia» و یونانی «charis» ریشه گرفته و در فارسی، احیاناً، به «فیض» هم ترجمه شده است^{۴۴}. معنای لغوی این واژه، عنایت خداوند به انسان و نتیجه‌ی آن است و نیز نیرویی است که از خداوند نشئت گرفته و موجب بخشش گناهان و رستگاری انسان می‌شود.^{۴۵} تفسیرهای گوناگون از ماهیت لطف با همین معنا هم‌خانواده است. متکلم نامدار صدر مسیحیت، یعنی پولس قدیس، شرحی از مضمون لطف به دست داده



انتشار

۷۶

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

است. او، تجلی خداوند در عیسی (علیه السلام)، تحمل رنج انسان و تصلیب وی را «فیض» خداوند به انسان تلقی کرده که بخشش گناهان و حیات جاوید در مسیح را برای انسان تضمین می‌کند، به شرط پیوستن به کلیسا و ایمان آوردن به مسیحیت.

لطف خداوند، به منزله‌ی مداخله‌ی مهرورزانه و بی‌دریغ برای رستگار ساختن و نجات آدمی از گناه است. پولس، در واکنش به ظاهرگرایی مقدس مابانه و عموماً ریاکارانه‌ی فرقه‌های یهودی معاصرش، بویژه فریسیان، بر عامل ایمان و باطنی‌گرایی تأکید کرد و لطف را بسیار فراتر از مقرر داشتن شرع در استكمال انسان معرفی کرد.^{۴۶}

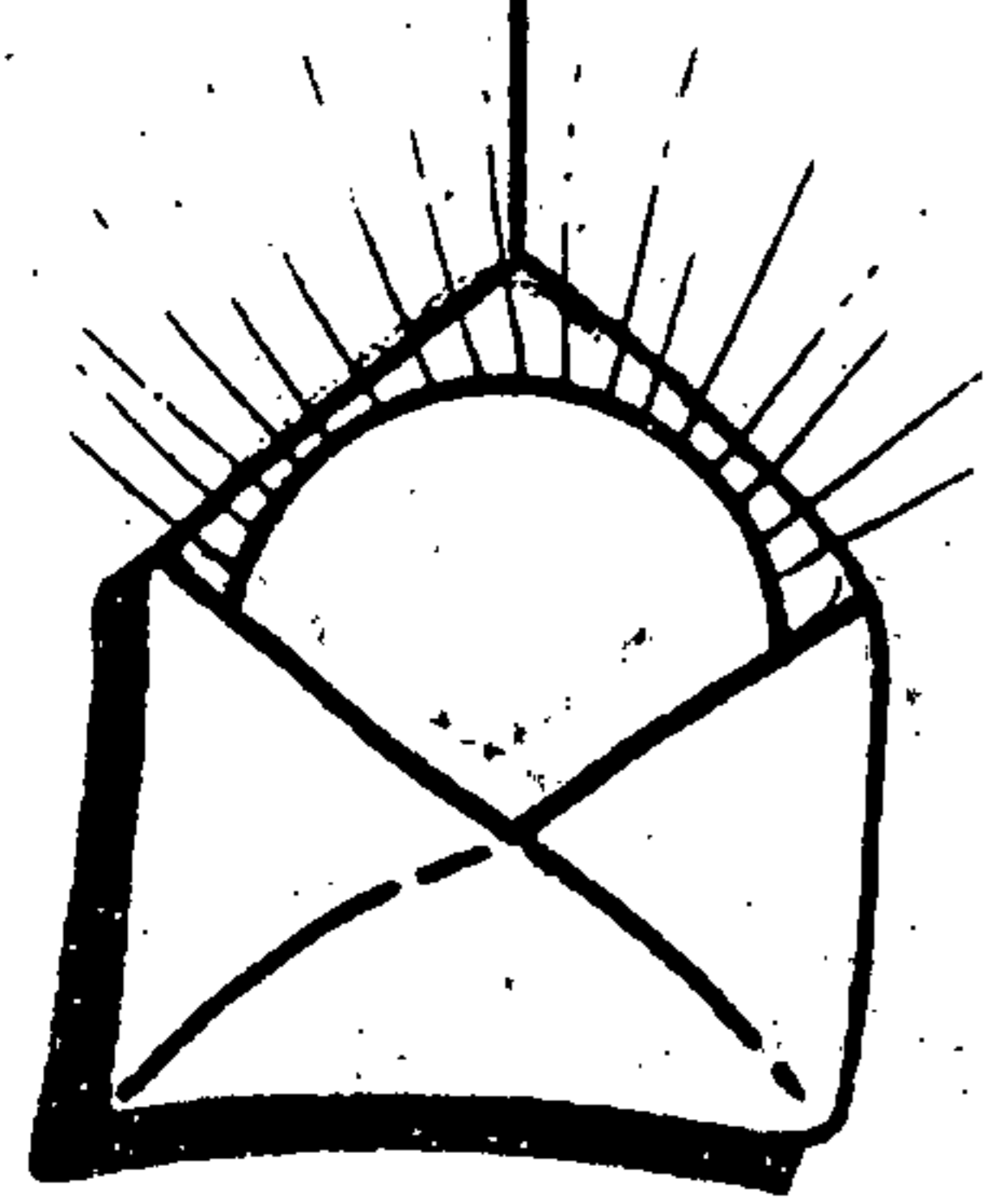
در قرن دوم که جدایی دو جریان دینی (کلیسای شرق و غرب) اتفاق افتاد، اگوستین قدیس با تأثیرگذاری روی کلیسای غرب، انسان را موجود مختار می‌دانست که آثار گناه نخستین، زنجیری بر گردن اراده‌ی آزاد او افکنده و نجات، فقط، به یمن لطف خداوند است. به نظر او، لطف خداوند، یک ضلع از مثلث اراده و شر است. لطف، نیرویی است که به کمک آدمی می‌آید چشم او را بر حقیقت می‌گشاید و اراده‌ی او را بر ضد تمایل او به شر غالب می‌سازد.

تفسیر سوم، از سوی حکیم قرون وسطای مسیحی، اکویناس قدیس پرداخته شده است. او که در صدد آشتی دادن کتاب مقدس با حکمت ارسطویی و مبرهن ساختن ایمان مسیحی بود، سعی در عقلی کردن برداشت دینی از لطف داشت.

اکویناس، شاگرد مکتب ارسطو و متأثر از حکمت مشایی بوعلی، رساله‌ای به نام «مقاله‌ای در باب لطف» نوشت. بخش‌هایی از این رساله را در این جا ذکر می‌کنیم.

آیا لطف، در شناخت حقیقت از سوی انسان مداخلت دارد؟ نصوص کتاب مقدس و تصریحات آباء کلیسا، این بود که هیچ معرفتی بدون مدد لطف خداوند، حاصل نمی‌شود؛ حال آن که نفس آدمی، به موجب خلقت، قادر به شناخت اموری است. وی، در مقام جمع میان متون دین و حکمت عقلی گفت: «نفس، در شناخت محدودی از امور طبیعی مستقل است، اما شناخت امور خارج از طبیعت، بدون لطف ممکن نیست.»

آیا انسان، بدون لطف خداوند، می‌تواند کار خیر انجام دهد، از نظر اگوستین، گناه نخستین، آدمی را اسیر کرده و قدرت او را بدون لطف خداوند بر انجام دادن کار خیر سلب کرده است. اکویناس می‌گوید، نه آدم نخستین (قبل از گناه جبلی)، به طور کامل، بی‌نیاز از مداخله‌ی خداوند



انظار

۷۷

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

بود و نه انسان امروز، به طور مطلق و کامل، محتاج به دخالت خداوند در اراده و فعل خیر است. آیا انسان، بدون لطف خداوند، قدرت بر امتثال شریعت را دارد؟ او می گوید، آدم، قبل از گناه جبلی، می توانست امتثال شریعت (به معنای مطلق انجام دادن مأموریه) کند، اما امتثال شریعت (به معنای انجام دادن مأموریه بانیت قربت) را بدون لطف خداوندی، در هیچ حالتی قادر نیست، چه قبل از گناه جبلی یا بعد از آن.

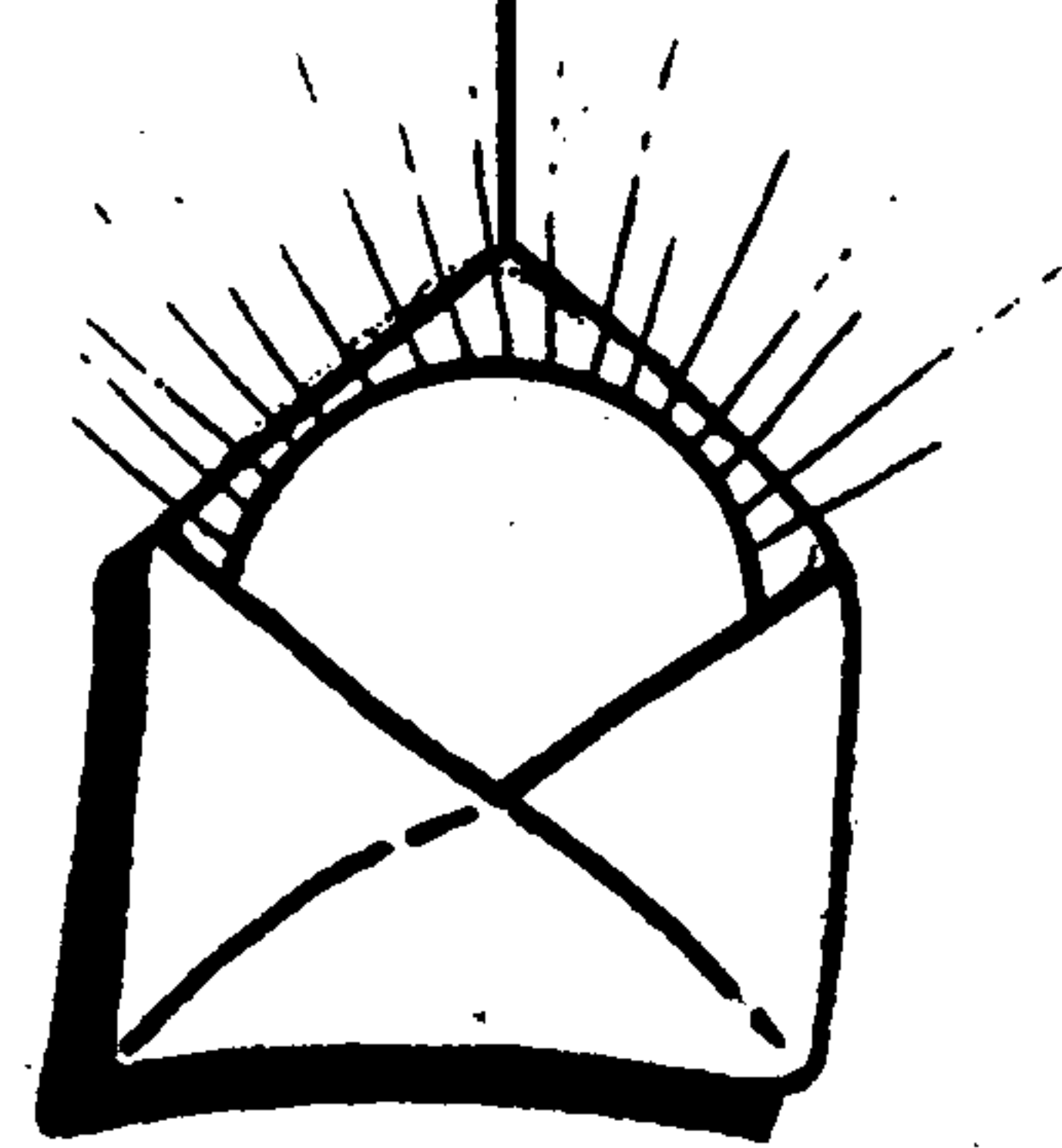
آیا دست یابی به سعادت، بدون لطف ممکن است؟ وی می گوید، چون هیچ علتی نمی تواند معلولی اشرف و بزرگ تر از خود بیافریند و سعادت جاویدان، بسی شریف تر از تمام اعمال خیر انسانی است، پس بدون لطف خداوندی، رسیدن به سعادت جاویدان ممکن نیست. رهایی انسان از گناه اول، فقط به مدد لطف میسر است. بخشودگی مجازات اخروی نیز فقط از جانب خداوند ممکن است. تقوا و خودداری از معصیت، بدون لطف و فقط با بهره گیری از شرع، خطا است، هر چند ممکن است.

ماهیت لطف چیست؟

از دوره ای اگوستین تا عهد روشنگری، تصور عمومی مسیحیان مؤمن از لطف خداوند، نیروی الهی و مستقل از آدمی است که بر او اثر می کند. اکویناس، در مقام تبیینی عقلانی از این تصور است.

آیا لطف در فردی که مشمول آن است، چیزی می افزاید و آیا این امر افزوده، از مقوله ی کیف است؟ در لطف مخلوق به مخلوق، چون خیری در شخص لطف شونده سراغ دارد، لذا بر او لطف می کند، اما در مورد لطف خدا به مخلوقات، خود لطف، علامت ظهور خیر در شخص لطف شونده است.

لطف خالق به مخلوق، یک بار، عام و شامل تمام موجودات است (همان مهرورزی خداوند که به سبب آن، اشیا، موجود شده اند) که از بحث خارج است، و یک بار، خاص است (عنایتی که بر انسان دارد و او را از مرز طبیعت ترقی داده است). به این معنا، لطف، حتی به معنای نخست، چیزی به انسان می افزاید، و این چیز (خیر) حقیقتی است که یک سر، در ذات حق، و یک سر، در روح خلق دارد. در ذات حق، صورتی جوهری است و در خلق عرضی.^{۴۷}



انظار

۷۸

سال دوم / شماره ی ششم / زمستان ۸۱



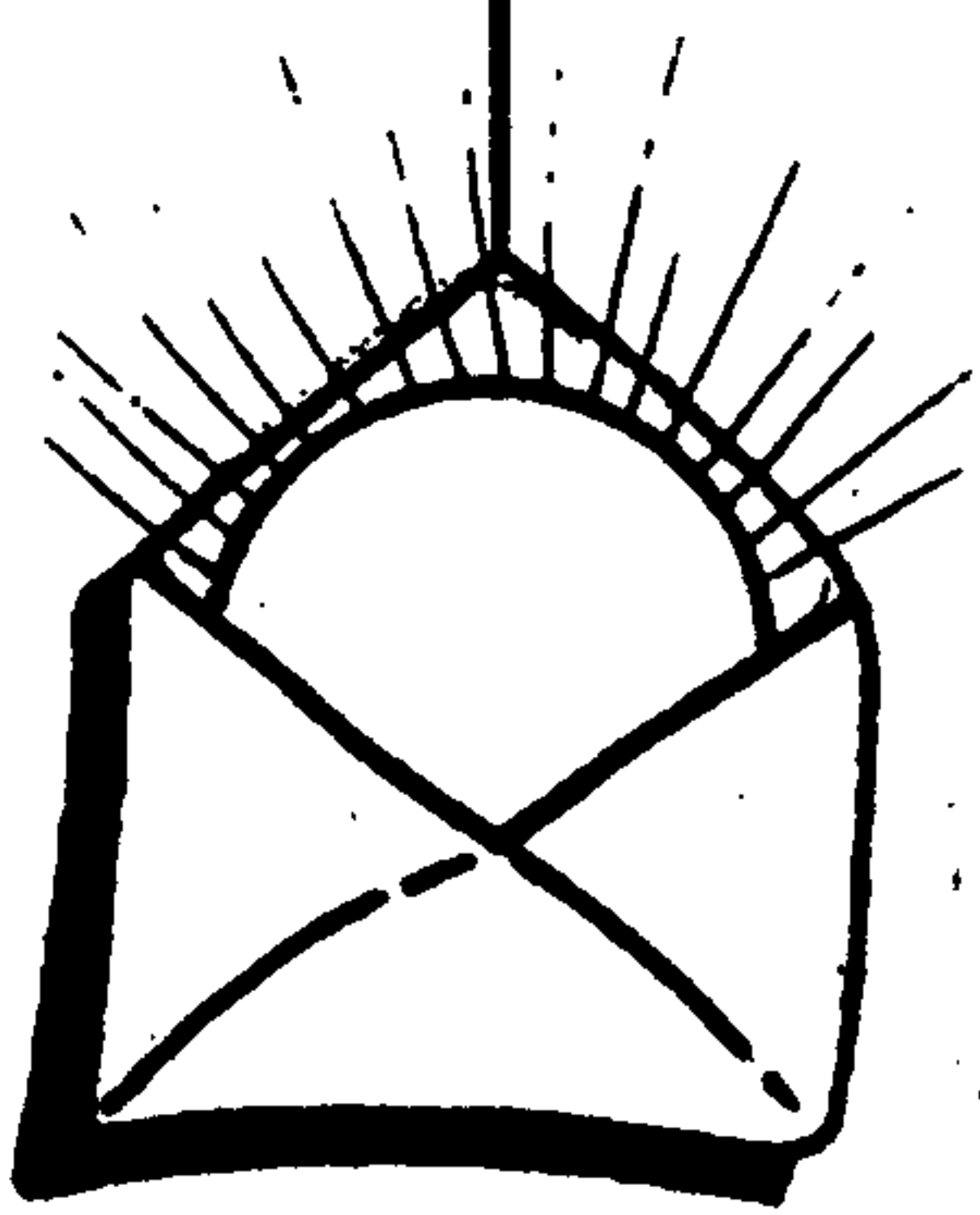
در ادامه ی این رساله، مطالبی از قبیل «آیا لطف همان فضیلت است؟»، «آیا موضوع لطف، خود نفس است یا یکی از قوای آن؟»، «آیا علت فاعلی لطف، منحصرأ، خداوند است یا این که مخلوقات نیز می توانند لطف کنند؟»، «آیا شمول لطف خداوند، مشروط به آمادگی فرد از طریق اعمال ارادی هست یا خیر؟»، «آیا می شود لطف، در یک فرد بیش تر از دیگری باشد؟»، بحث شده است.

در آخرین فصل این رساله، مسئله ی لطف و استحقاق است. آیا اساساً، می توان گفت، انسان، مستحق چیزی از خداوند است؟ آکویناس، توضیح می دهد که اندیشه ی استحقاق به معنای واقعی، در مورد دو موجود همپراز و مساوی هم قابل تصور است، لذا میان خداوند و انسان، تصور چنین استحقاقی نمی رود، اما گونه ی دیگر از استحقاق که در روابط مولا و عبدا یا پدر و فرزند وجود دارد، در مورد خدا و انسان قابل تصور است. بدین صورت که مولا، خودش، استحقاقی برای عبد در ازای انجام دادن وظایفی که خود مقرر کرده، وضع کند. در این صورت، با این که هر چیزی که از عبد نشئت می گیرد، در واقع، از مولا است، در عین حال، شرط لازم برای استحقاق قراردادی را می تواند احراز کند.

آکویناس می گوید، بدون لطف الهی، نمی تواند کسی، مستحق رستگاری ابدی و حیات جاویدان شود. اگر کسی مشمول لطف خداوند شد، نه از جهت ذات اعمالی است که انجام می دهد، بلکه از جهت صرف همت خود در طاعت است و به موجب قراردادی که ذکر شد، نوعی استحقاق پیدا می کند.

تا این جا، فقط به گوشه هایی از سخنان برخی متکلمان مسیحی درباره ی لطف خداوندی اشاره کردیم. جهت تکمیل بحث، باید گفت، متکلمان مسیحی قرون میانه، مباحث مربوط به لطف را با شور و حماسه پی می گرفتند. تا قرن هجدهم، مجموع کلام مسیحی، تصور «نیروی الهی و فوق طبیعی» از لطف را حفظ کرده بودند. با طلوع عصر روشنگری و ظهور عقل گرایی و ایمان به توانایی های انسان، تصور «نیروی الهی» به حاشیه رانده شد و انسان، فطرتاً، خیر خواه معرفی شده و گفته شده، شرور و بدی ها که از او سر می زند، محصول تربیت فاسد اجتماعی تلقی می شود. لطف خداوند، به معنای همین عقل و اراده ی انسانی گرفته شد.

نظر متأخرتر متکلمان معاصر، مانند تیلیخ، راهنر، تیلهارد که آمیخته ای از انسان شناختی اگزیستانسیالیستی و تاریخی گری است، نسبت به لطف، تحت تأثیر فضای فکری غلیظ شکل گرفته است. تصویری که این متکلمان نامور از لطف ارائه داده اند، «افق آگاهی» انسان را به



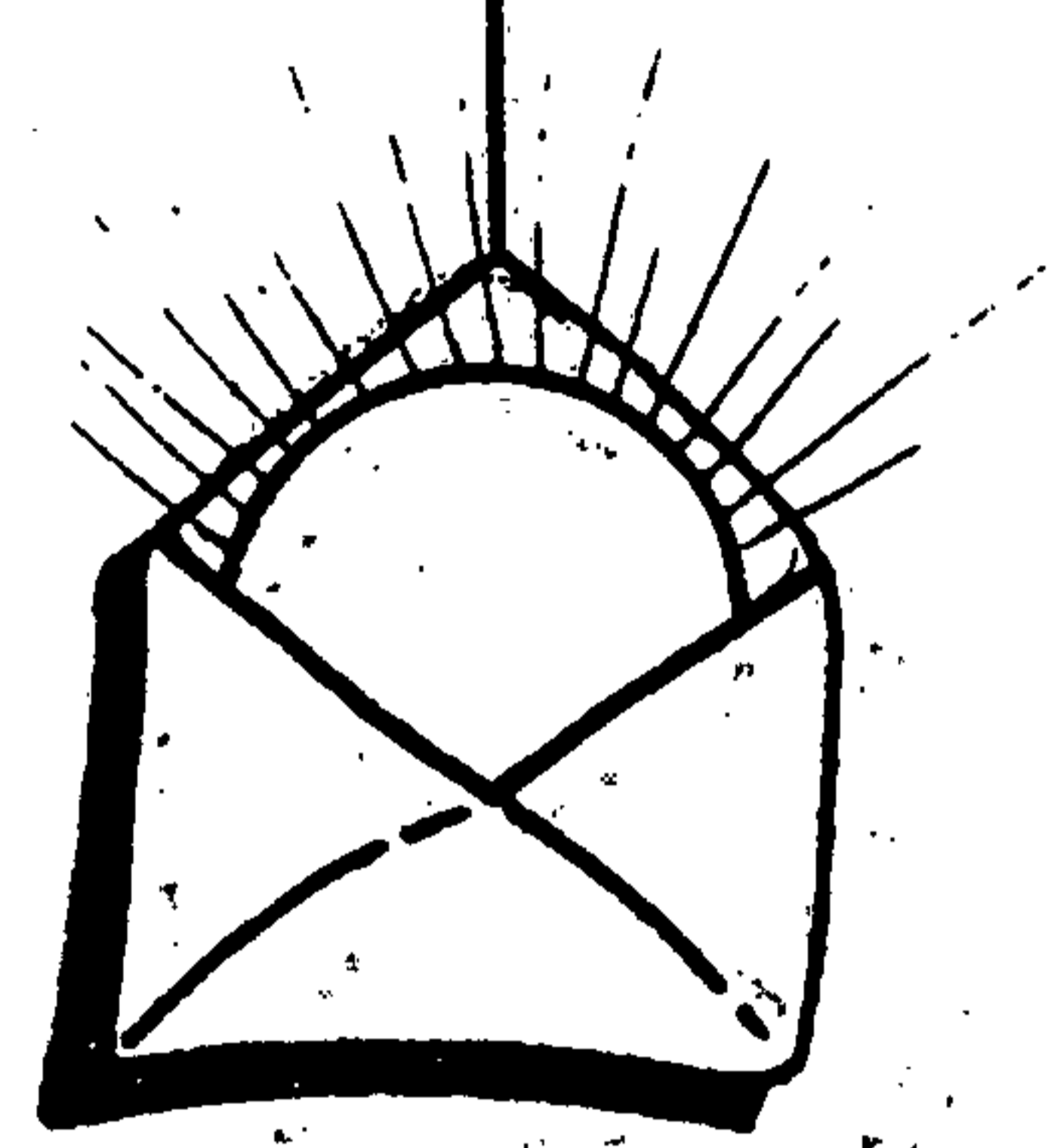
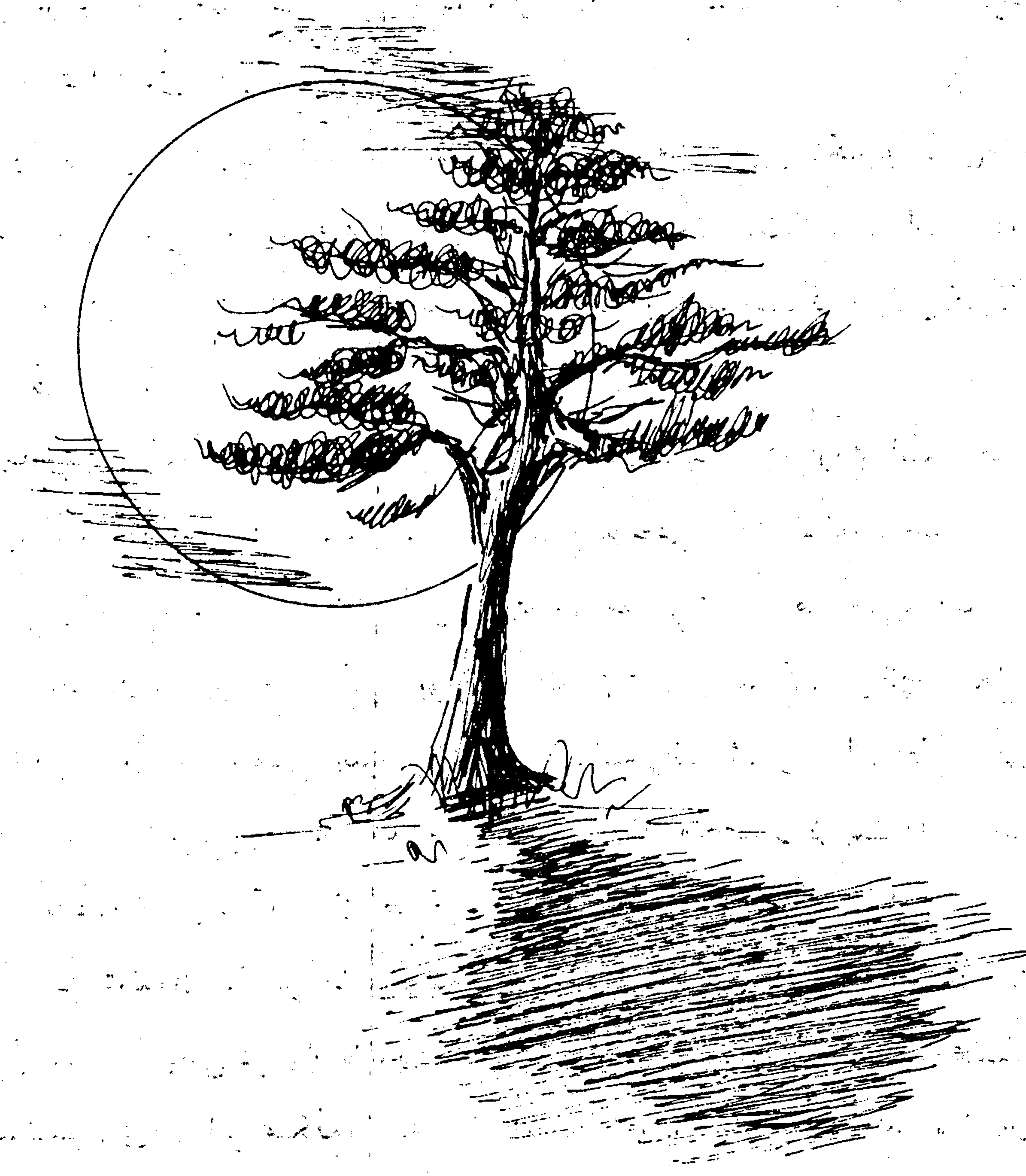
انظر

۷۹

سال دوم / شماره ی ششم / زمستان ۸۱

جای فعل و قوه و مداخله‌ی خداوند نشانده‌اند، چنان که گویی این مداخله، از طریق سوق دادن هستی به سمت و بسویی است که هم طرح پیشین و هم سرنوشت آینده‌ی خود ذات باری است.

بدین سان، لطف، هویتی جاری در متن عالم پیدامی‌کند. تیلیخ، بدین باور رسیده بود که سر رشته‌ی تحوّل، در زیست شناختی و اخلاق، نه به دست ژن‌ها، بلکه به دست لطف خداوندی است، یعنی، لطف، هویتی ماورایی و بیرون از زندگی ملموس و حقیقی انسان ندارد، بلکه لطف، هم حضور خداوند است در پهنه‌ی آگاهی بشر و هم افق گسترش تاریخ^{۴۸}.
در این مرحله و تفسیر، لطف خداوندی، مجدداً، احیاشده و محدودیت آن در خلق اراده و عقل، زائل می‌شود، ولی رنگ و بوی فوق طبیعی خود را کاملاً یافته و به عنصری معنایی و نظامی تفسیری از جهان مادی حقیقی مبدل می‌گردد.



انظنار

۸۰

سال دوم / شماره‌ی نیشم / زمستان ۸۱

مقایسه

نقاط اشتراک

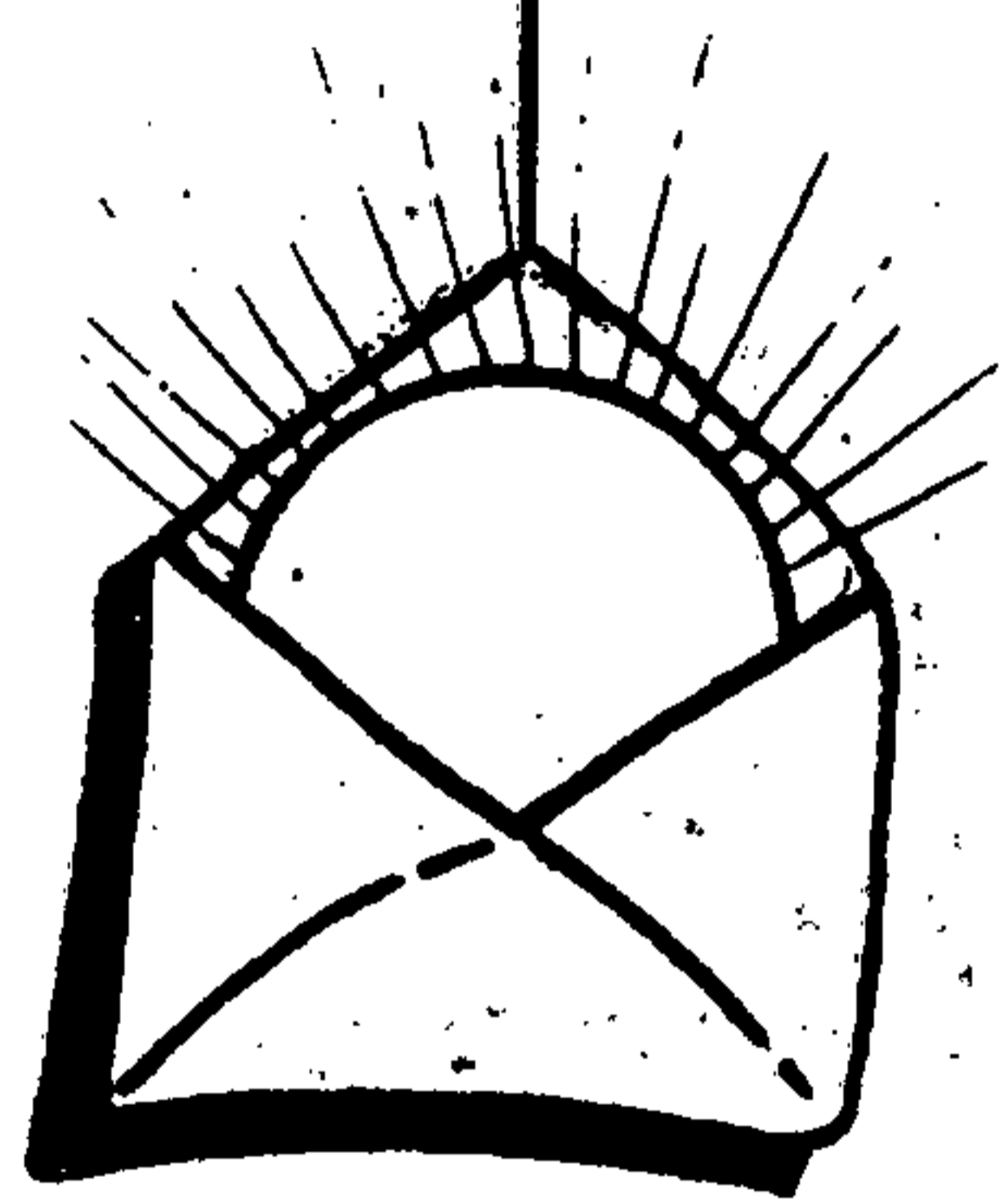
۱- در هر دو نظر، لطف، نوعی مداخله‌ی خداوند در زندگی انسان است که در جهت رستگاری او صورت می‌گیرد. این مداخله، هیچ‌گاه، با اختیار بندگان منافات ندارد. تصور نیرویی که محرک‌دهنده‌ی روح انسان به خیر است، بسیار نزدیک به تصور شیعی از توفیق، امداد، تقرب عبد به طاعت، دور کردن او از معصیت است. این دو برداشت، در غایت، با هم وحدت دارند، هر چند در جزئیات متفاوت‌اند.

نیز برداشت مسیحی از ماجرای خلقت، حیات، تصلیب، رستاخیز، عروج مسیح، تحت عنوان وحی الهی و لطف و عطوفت خداوندی برای رستگار ساختن انسان در حیات جاوید و رهاسازی او از چنگال گناه نخستین، در جهت‌گیری عمومی خود، با چشم‌پوشی از ویژگی‌هایی که در کلام مسیحی مراد است - از قبیل تجسید، تثلیث، تصلیب، ... - روایت متفاوتی از مصداق اهم لطف الهی است که عبارت است از بعثت، تکلیف، تشریح، (لطف محصل) و فعل تشریحی خداوند برای تضمین رستگاری اخروی انسان (لطف مقرب) که بدون آن، بنا به باور متکلمان شیعی، مصالح عظیمی از انسان فوت می‌شد (هدف خلقت و هدف تکلیف).

۲- در کلام آکویناس، انسان، بدون لطف خداوند، قادر به کسب خیر بهتر از مقتضای طبع خود نیست. در کلام شیعی نیز لطف به معنای ارسال رسل و تشریح (لطف محصل) یگانه راه دست‌یابی انسان به کمال برتر است که غایت اصلی از خلقت آدمی معرفی شده است. با اندکی توسعه، می‌توان گفت، هر دو دستگاه، به انسان اجازه می‌دهند با کمک عقل خود، حاجات عادی و طبیعی خود را برآورند، ولی او را از شناخت خیر و صلاح‌اعلای خود، بدون کمک لطف خداوندی عاجز می‌دانند.

۳- سعادت اخروی از نظر هر دو دستگاه، فقط و فقط، از طریق لطف الهی میسر می‌گردد.

۴- آخرین وجه اشتراک که مربوط به بحث، یعنی ضرورت و نیاز انسان‌ها به امامت، می‌شود، این نکته است که لطف تفضلی در اندیشه‌ی آکویناس، - که به معنای لطفی است که مستقیماً به رستگاری فرد مربوط نیست، بلکه در جهت وسیله قرار دادن او برای رستگاری دیگران است و آثار گوناگونی از جمله اعجاز و اخبار از غیب و تکلم به زبان‌های گوناگون و... از خود نشان می‌دهد - با اندکی مسامحه، قابل انطباق با لطف تشریحی به معنای انزال کتب و بعثت انبیا و حتی نصب امامان برای هدایت مردم است. خصوصیات مذکور نیز در کلام شیعی،



اینطرا

۸۱

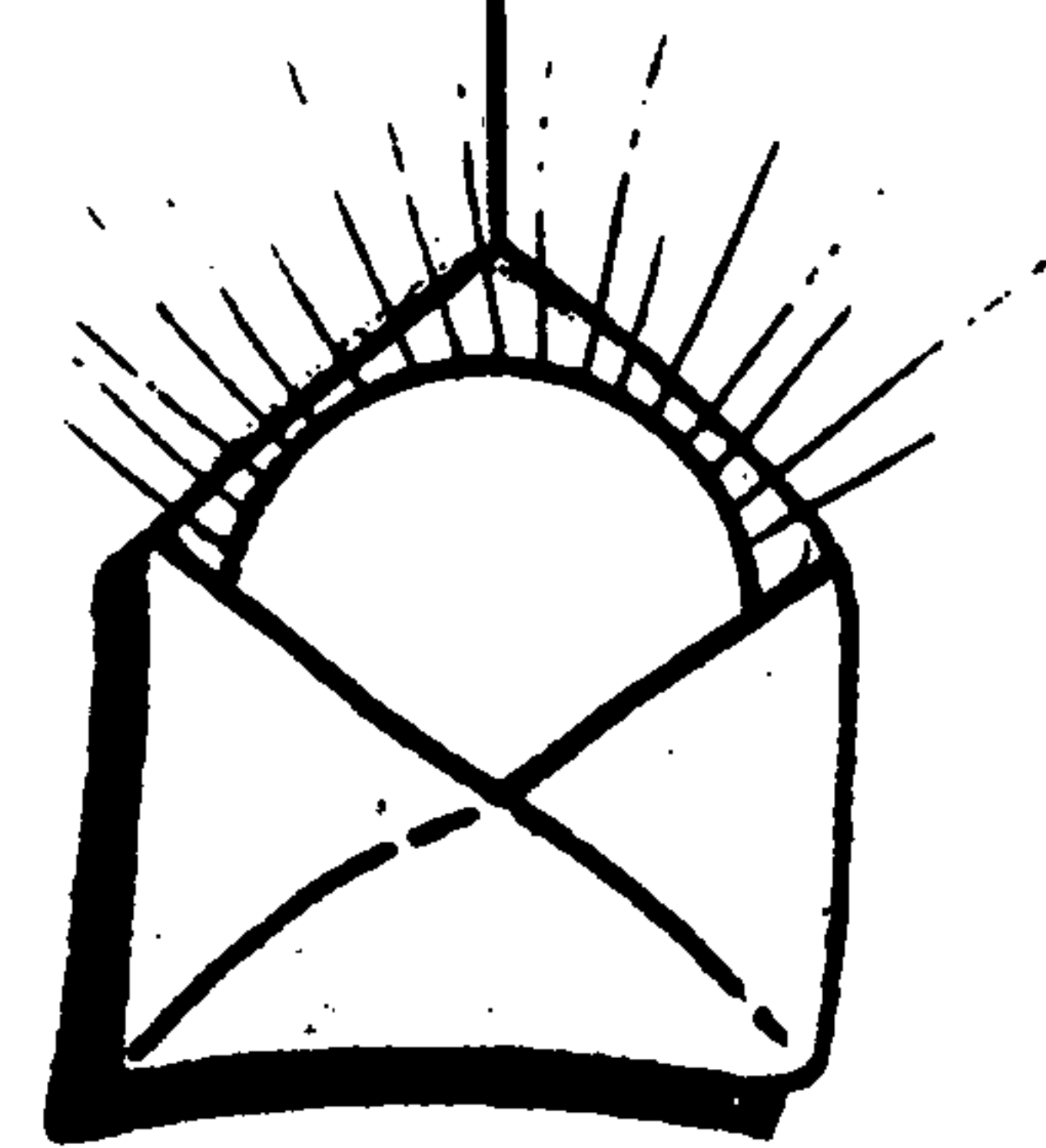
سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱

اوصافی است که به طور یک جا در امامان وجود دارد.

فی الجملة، می توان چنین نتیجه گرفت که هسته ی اصلی اندیشه ی لطف در هر دو دستگاه، مشترکاً، دارای دو جزء اساسی است: تجلی عنایت الهی به ایشان از طریق برانگیختن پیامبران و فرورستاندن وحی و دستگیری مستمر از ابنای بشر در جهت توفیق او به فعل خیر به هدف رستگار ساختن او که غایت نهایی خلقت است.

نقاط افتراق

- ۱- در کلام شیعی، اصل، اثبات عقلی ضرورت لطف و حل ابهامات و شبهات آن است، اما در کلام مسیحی، برای اثبات لطف، تلاش چشم گیری صورت نمی گیرد.
- ۲- آکویناس، در توجیه کم و کیف و ماهیت و خواص لطف که مقوله ای لاهوتی است و کم و زیاد می پذیرد و... به طور مشروح سخن گفته، اما در کلام اسلامی، به این جهت پرداخته نشده است که سبب آن، شاید، ضرورت نداشتن آن باشد.
- ۳- از آن جا که مبانی کلامی این دو دید، مختلف است، موجب اختلاف در محتوای بحث لطف شده است. مثلاً، تفسیر و ماهیت وحی، شریعت، رابطه ی خداوند با انسان، اوصاف و اسمای الهی، رابطه ی دنیا و آخرت،...، لذا لطف از نظر آکویناس، همسایه ی دیوار به دیوار گناه جبلی است؛ یعنی، انسانی که مرتکب گناه نخستین شده، امید به رستگاری را از دست داده، مگر آن که از رهگذر لطف خداوند، «اصلاح» شود، اما در کلام شیعی، چنین تفکراتی، اصلاً، راه ندارد. کلام اسلامی، به گناه جبلی باور ندارد. در بحث توبه و احباط و تکفیر^{۴۹} که از حیث ملاک می تواند با مفهوم «اصلاح» مسیحی قرابت داشته باشد، سخنی از قاعده ی لطف به میان نیامده است.



انظنار

۸۲

سال دوم / شماره ی ششم / زمستان ۸۱

۱. آیات و روایات نیز این مهم را یادآور شده اند مانند:

- رعد: ۷ «انما انت منذر ولكل قوم هاد»

- انعام: ۱۴۹ «قل فله الحجة البالغة»

- اسرا: ۷۱ «يوم ندعوا كل أناس بامامهم»

اصول کافی، کلینی، ج ۲، ص ۴، ح ۱ - ۵ (باب الاضطرار الى الحجة)، انتشارات اسوه.

۲. قال المحقق التستری في كشف القناع: «الثالث من وجوه الاجماع أن يستكشف عقلاً رأى الامام (عليه السلام) من اتفاق من عده من العلماء على حكم، وعدم ردّهم عنه، نظراً الى قاعدة اللطف التي لأجلها وجب على الله نصب الحجة المتصف بالعلم والعصمة...» ص ۱۱۴.

۳. اللوامع الالهية، مقداد بن عبدالله السيوري الحلبي، تحقيق محمد علي القاضي الطباطبائي، تبريز ۱۳۹۶ هـ، ص ۱۵۴: «الأمر بالمعروف الواجب واجب عقلاً وكذا النهي عن المنكر للطفية...»

۴. المنقذ من التقليد، سديد الدين حمصی رازی، جامعهی مدرسین، ۱۴۱۲ هـ، ج اول، ص ۳۰۱.

۵. شرح المواقف، سيد شريف الجرجاني، تصحيح بدرالدين الحلبي، ج اول، مصر، ۱۳۲۵ هـ، ج ۱، ص ۳۴۸؛

شرح المقاصد، سعد الدين التفتازاني، تحقيق عبدالرحمان عميرة، ج اول، ۱۴۰۹ هـ، قم، ج ۵، ص ۵.

شرح تجريد، قوشچی، ص ۳۷۶، چاپ سنگی.

۶. نقد و نظر، سال سوم، شماره ۱ اول، زمستان ۱۳۷۵ (مقاله ی لطف در نزد آکویناس و در کلام شیعه، حسین واله ۱۶۶، به نقل از دائرة المعارف دین، مدخل Grace و فرهنگ آکسفورد، همان مدخل)، و نیز رجوع شود به دایرة المعارف فارسی، غلام حسین مصاحب، ج ۲، ص ۱۹۷۰.

۷. أقرب الموارد، ماده ی لطف، ج ۲، ص ۱۱۴۴؛ المفردات، کتاب اللام، ص ۴۵۰؛ المصباح المنیر، ج ۲، ص ۲۴۶.

۸. کفایة الموحدين، ج ۱، ص ۵۰۵ - ۵۰۶؛ المحصول، آية الله جعفر سبحانی، به قلم مازندرانی، مؤسسه ی امام صادق (عليه السلام)، قم، ۱۴۱۴ هـ، ج ۳، ص ۱۹۴.

۹. المنقذ، ج ۱، ص ۲۹۸.

۱۰. قواعد العقائد، نصیرالدین طوسی، تحقیق ربانی گلپایگانی، حوزه ی علمیه ی قم، ۱۴۱۶ هـ حاشیه ی ص ۸۲؛ المنقذ

من التقليد، ج ۱، ص ۲۹۸.

۱۱. لطف محصل، به گونه ی دیگر نیز تعریف شده است.

رجوع شود به القواعد الكلامية، ص ۹۷، تعریفی که در این نوشتار ذکر شده، از کتاب های المحصول والهیات و الیاقوت و علم الکلام (احمد صفایی، دانشگاه تهران، چ ششم، ج ۲، ص ۲۰) اخذ شده است.

۱۲. الیهات، آية الله جعفر سبحانی، به قلم حسن مکی، دارالاسلامیه، چ اول، بیروت، ۱۴۱۰ هـ، ج ۲، ص ۴۷؛ کفایة الموحدين، ج ۱، ص ۵۰۵ - ۵۰۶.

۱۳. الیهات، ج ۱، ص ۴۸؛ کفایة الموحدين، ج ۱، ص ۵۰۶.

۱۴. الیاقوت فی علم الکلام، ابواسحاق النوبختی، ص ۵۵؛ قواعد کلامیه، ص ۹۸.

۱۵. «أنا هديناه السبيل أما شاكرًا وأما كفورًا» و «فألهمها فجورها وتقواها»

۱۶. هر چند در نهایت، غرض و هدف خلقت و تکلیف، یکی می شود، لکن غرض و هدف اولی تکلیف، امتثال است و

امتثال بر تمام بندگان، یکسان واجب است، حتی بر اولیا و مقربان و ره یافته گان وصال کوی دوست، و هدف ثانوی،

کمال و سعادت است. کفایة الموحدين، ج ۱، ص ۵۱۰.

۱۷. القواعد الكلامية، علی ربانی گلپایگانی، مؤسسه امام صادق (عليه السلام)، چ اول، ص ۱۰۴.

۱۸. فصلنامه ی انتظار، سال اول، شماره ی اول، ص ۷۳.

۱۹. الملل و النحل، شهرستانی، چاپ دارالمعرفة، ج ۱، ص ۴۵: «واتفقوا على أن ورود التكليف الطاف للباري تعالى».

۲۰. پیرامون وحی و رهبری، جوادی آملی، انتشارات الزهراء، ص ۱۴۱؛ بداية المعارف، خرازی، مرکز مدیریت حوزه ی علمیه ی قم، چاپ دوم، ج ۱، ص ۱۵۰ و ص ۲۳۴.

۲۱. همین بیان را محقق طوسی دارد: «الدليل على وجوبه توقف غرض المكلف عليه فيكون واجباً في الحكمة وهو المطلوب.» كشف المراد، ص ۳۲۴.

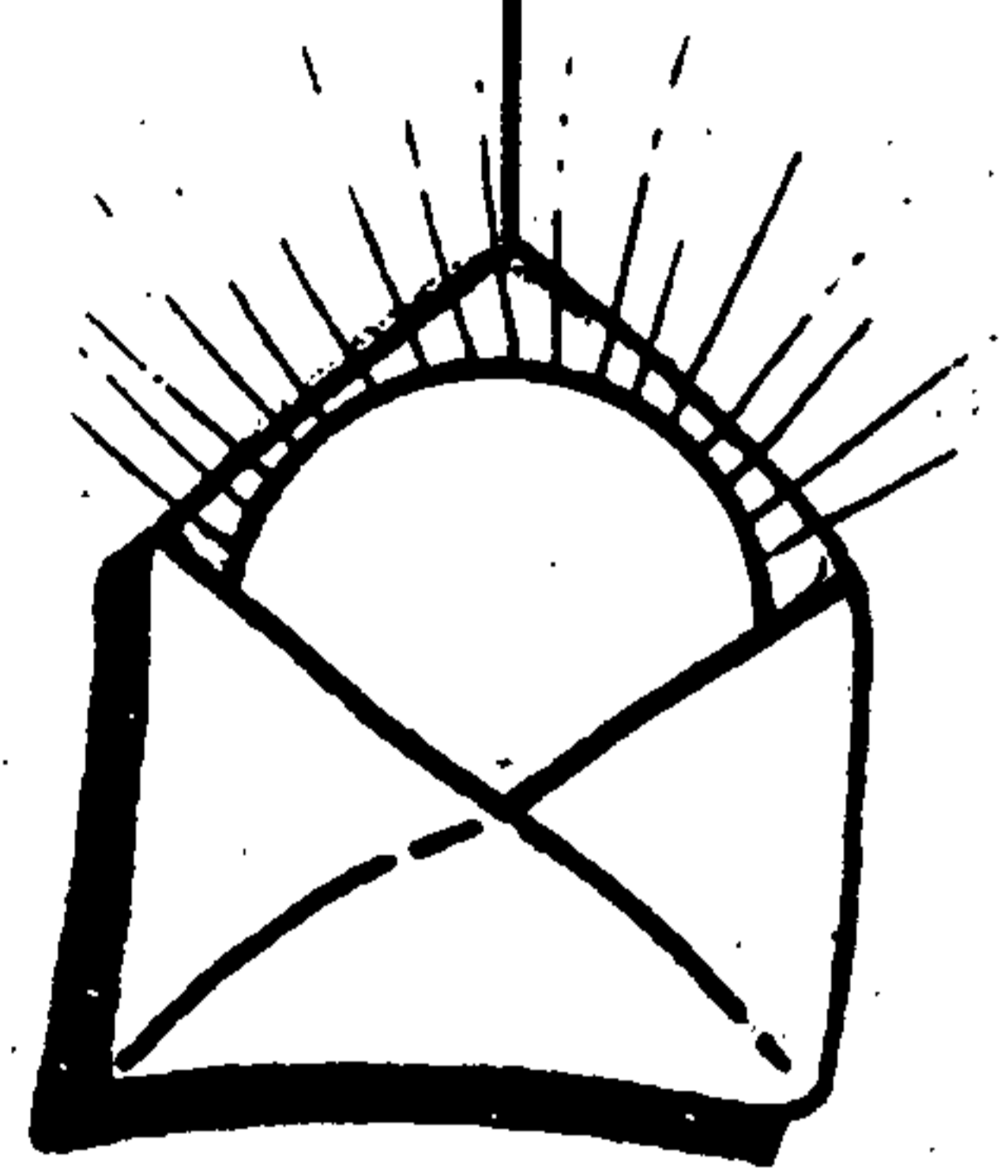
۲۲. پیرامون وحی و رهبری، ص ۱۲۷.

۲۳. اصول عقاید، مصباح یزدی، سازمان تبلیغات اسلامی، ج ۲، ص ۳۶.

۲۴. الذخيرة فی علم الکلام، شریف مرتضی، انتشارات جامعه ی مدرسین، سال ۱۴۱۱ هـ، ص ۱۸۹ - ۱۹۰.

۲۵. كشف المراد، ص ۳۲۴.

۲۶. الیهات، ج ۲، ص ۴۸.



انتظار

۸۳

سال دوم / شماره ی ششم / زمستان ۸۱

است. لذا رسالت پیامبر را شامل خواهد شد.

۴۱. بدایة المعارف الالهية، سید محسن خرازی، مرکز مدیریت حوزه‌ی علمیه‌ی قم، چ اول، ۱۴۱۱ هـ، ج ۲، ص ۲۷.

۴۲. کشف المراد، ص ۳۶۳.

۴۳. اکثر مطالب این قسمت، خلاصه شده از مقاله‌ای تحت عنوان لطف در نزد آکویناس و در کلام شیعه، نوشته‌ی آقای حسین واله، در فصلنامه‌ی نقد و نظر، دفتر تبلیغات اسلامی، حوزه‌ی علمیه‌ی قم، سال سوم، شماره‌ی اول، زمستان ۱۳۷۵، ص ۱۶۶ گرفته شده است.

۴۴. دایرة المعارف فارسی، غلام حسین مصاحب، ج ۲، ص ۱۹۷۰: فیض (grace) در الهیات مسیحی یعنی، لطف پروردگار، که برای رستگاری انسان ضروری است.

۴۵. نقد و نظر، ص ۱۶۸ (به نقل از فرهنگ آکسفورد، مدخل Grace).

۴۶. نقد و نظر، ص ۱۶۸ - ۱۷۰، به نقل از انجیل، نامه به رومیان، فصل هشتم، ص ۱-۱۱ و فصل سوم، ص ۲۴ و فصل پنجم، ص ۳ و (فصل ششم، ص ۱۵.۶).

۴۷. رساله‌ای در باب لطف، آکویناس، فصل دوم، باب دوم، جواب به اشکال دوم.

۴۸. نقد و نظر، ص ۱۷۳ (به نقل از دایرة المعارف دین، مدخل Grace).

۴۹. شرح الأصول الخمسة، ص ۶۲۴: المنقذ، ج ۲، ص ۴۲؛ کشف المراد، ص ۴۱۳.

۲۷. الهیات، ج ۲، ص ۴۸؛ کفایة الموحدين، ج ۱، ص ۵۰۶.

۲۸. کشف المراد، ص ۳۶۲.

۲۹. کشف المراد، ص ۳۲۰.

۳۰. قواعد المرام، کمال الدین ابن میثم بحرانی، مكتبة المرعشي، چ دوم، ۱۴۰۶، ص ۱۱۸؛ أوائل المقالات، شیخ مفید، تبریز، چ دوم، ۱۳۷۱، تحقیق زنجانی، ص ۶۵.

۳۱. اعراف: ۱۶۸.

۳۲. الهیات، ج ۲، ص ۴۹.

۳۳. اعراف: ۹۴.

۳۴. الهیات، ج ۲، ص ۴۹.

۳۵. نساء: ۱۶۵.

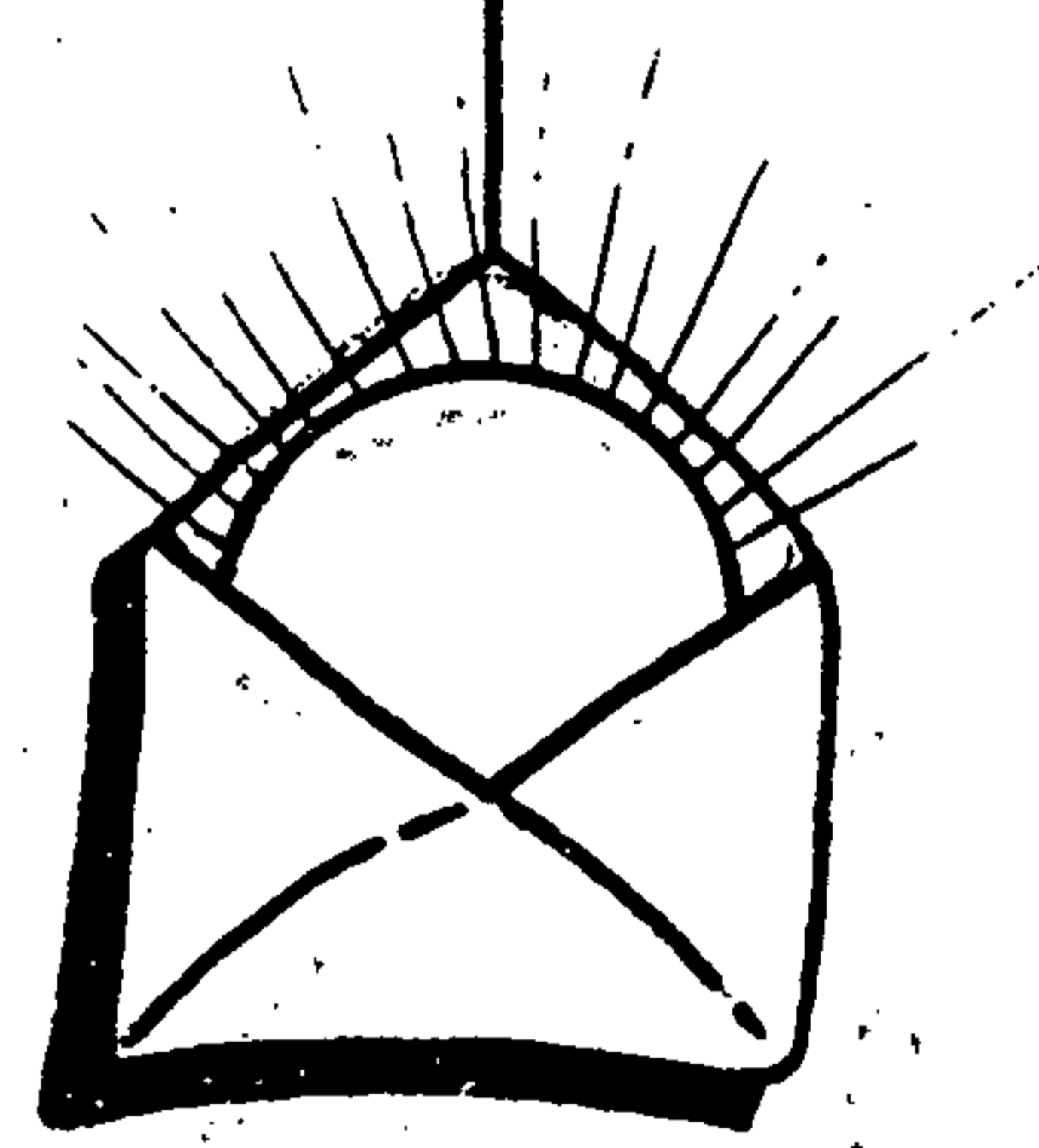
۳۶. الهیات، ج ۲، ص ۵۰.

۳۷. انیس الموحدين، محمد مهدی نراقی، بخش امامت.

۳۸. کشف المراد، ص ۳۶۲.

۳۹. شرح الاصول الخمسة، ص ۷۵۱، شرح مقاصد، سعد الدین تفتازانی، ج ۵، ص ۲۴۰.

۴۰. شیعه در اسلام، محمد حسین طباطبایی، انتشارات اسلامی، چاپ چهاردهم، ص ۱۷۵؛ امامت و رهبری، مرتضی مطهری، انتشارات صدرا، چ سوم، ص ۵۱-۵۰؛ پیرامون وحی و رهبری، جوادی آملی، انتشارات الزهراء، ص ۱۱۴. منظور از امامت، همانا، مقام منبع رهبری جوامع بشری با استمداد از وحی الهی



انتظار

۸۴

سال دوم / شماره‌ی ششم / زمستان ۸۱